

شاہانِ آصفیہ کی رواداری اور ہندو مسلم روایت



حضرت غفران منزل میر فرخندہ علی خاں
ناصر الدولہ آصف جاہ رابع



حضرت مغفرت مکان میر تہنیت علی خاں
افضل الدولہ آصف جاہ خامس



حضرت غفران مکان میر محبوب علی خاں
آصف جاہ سادس



میر عثمان علی خاں آصف جاہ سابع



حضرت مغفرت مآب میر قمر الدین خاں
نظام الملک آصف جاہ اول



حضرت غفران مآب میر نظام علی خاں
نظام الدولہ نظام الملک آصف جاہ ثانی



حضرت مغفرت مآب میر اکبر علی خاں
غلام جنگ سکندر جاہ آصف جاہ ثالث

شاہانِ آصفیہ کی رواداری

اور

ہندو مسلم روایات

از

ڈاکٹر شیلاراج

جملہ حقوق بحق مصنفہ محفوظ ہیں

شاہان آصفیہ کی رواداری اور ہندو مسلم روایات

ڈاکٹر شیلاراج

۲۰۰۷ء

۱۱۲ صفحات

ایک سو روپے/- Rs.100

۵۰۰

ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ، باغ عامہ، حیدرآباد

جلال الدین اکبر "اردو کمپیوٹر سنٹر" 17-1-182/101/1/2

بانو نگر، مادنا پیٹ، حیدرآباد ۵۹ (اے۔ پی) فون 65410828

سل نمبرز 9848261465/9885180925

انجناز پریس، تھتہ بازار، حیدرآباد۔ فون: 66711442, 65945267

ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ، باغ عامہ، حیدرآباد

کتاب

مصنفہ

اشاعت

ضخامت

قیمت

تعداد

ناشر

کمپیوٹر کتابت

طباعت

ملنے کا پتہ :

فہرست

۵	<u>انتساب</u>
۶	<u>پیش لفظ</u>
۱۱	<u>تعارف</u>
۱۸	<u>دیباچہ</u>
۲۵	<u>میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس کی رواداری</u>
۵۳	<u>میر عثمان علی خاں آصف جاہ سابع کی رواداری</u>
۷۷	<u>شاہان آصفیہ اور ہندو مسلم روایات</u>
	<u>جناب محمود بن محمد</u>
	<u>ڈاکٹر اشرف رفیع</u>
	<u>ڈاکٹر شیلاراج</u>

انتساب

شاہانِ آصفیہ، امراء و روساء اور حیدر آبادیوں کے نام
جنہوں نے آنے والی نسلوں کے لیے یکجہتی، بھائی چارگی
اور رواداری کی بے نظیر مثال قائم کی۔

پیش لفظ

یہ انتہائی افسوس کی بات ہے کہ حیدرآباد یوں کی نئی نسل کے بیشتر افراد آصف جاہی خاندان کی گرانقدر میراث اور روایات سے ناواقف ہیں۔ کئی اوہام ہیں جنہیں نو جوانوں کے ذہن سے نکال پھینکنا انتہائی ضروری ہے۔ کئی ان کہی کہانیاں ایسی ہیں جن سے ان کو متعارف کرنا بے حد ضروری ہے۔

مجھے بے حد خوشی ہے کہ ممتاز اور مشہور محقق ڈاکٹر شیلاراج نے اس مہم کو انجام دینے کا بیڑا اٹھایا۔ حال ہی میں انھوں نے ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ حیدرآباد کے پرہجوم عام جلسوں میں تین محققانہ مقالے پیش کیے۔ دو آصف جاہی حکمرانوں نواب میر محبوب علی خاں نظام سادس اور نواب میر عثمان علی خاں نظام سابع پر خصوصی توجہ مرکوز کی گئی تھی۔ مرکزی موضوع ”ہندو مسلم اتحاد اور مذہبی رواداری“ تھے جو آصف جاہی حکومت میں پروان چڑھے۔ یہ مقالے اب ابوالکلام آزاد انسٹی ٹیوٹ کی جانب سے (جس کا راقم الحروف صدر ہے) کتاب کی شکل میں شائع کیے گئے ہیں۔

شاہی خاندان سے گزشتہ (۳۰) سالہ شخصی روابط کا جب میں خود جائزہ لیتا ہوں تو مجھے سمجھ میں آ جاتا ہے کہ ڈاکٹر شیلاراج نے مجھ سے اس کتاب کا پیش لفظ تحریر کرنے کی خواہش کیوں کی۔ ان کی اس خواہش کی تکمیل میرے لیے ایک اعزاز بھی تھی اور خوشی کا باعث بھی۔

آج ہم میں سے کتنے لوگ واقف ہیں کہ آصف جاہ اول نے اپنی وصیت میں ”تکثیریت اور سیکولر معاشرے“ کے نظریہ کی وضاحت کی ہے جس پر ان کے جانشینوں کو عمل کرنا تھا؟ ہم میں سے کتنے لوگ اس بات سے واقف ہیں کہ سابق ریاست حیدرآباد ایک اسلامی مملکت نہیں تھی اور شاہی سرپرستی پر کسی ایک فرقہ کی اجارہ داری نہیں تھی؟ ہم میں سے کتنے افراد کو علم ہے کہ نظام کی فیاضی سے استفادہ کرنے والوں میں مشہور نوبل انعام یافتہ سرسی۔ وی۔ رامن، انڈین انسٹی ٹیوٹ آف سائنس، بنگلور، بنارس ہندو یونیورسٹی، ایلورہ کے قریب واقع شیوجی کا گریشیشور مندر، بالاجی مندر اور انت گری مندر شامل ہیں؟ ہم میں سے کتنے افراد کو معلوم ہے کہ ۱۹۱۷ء میں ورنگل میں ایک مندر اور مسجد میں اراضی کا تنازعہ تھا جس کا فیصلہ نظام کی مقرر کردہ کمیٹی نے جو دو مسلمانوں اور ایک ہندو پر مشتمل تھی۔ مندر کے حق میں دیا تھا۔ اس فیصلہ پر من و عن عمل آوری بھی ہوئی تھی؟ (اس کی ستائش محمد علی جناح نے ان دنوں اپنی ایک تقریر میں بھی کی تھی کہ یہ فرقہ وارانہ ہم آہنگی کی ایک درخشاں مثال ہے جس کی تقلید باقی برصغیر کو کرنی چاہیے) ہم میں سے کتنے لوگ جانتے ہیں کہ باوقار گوکھلے اسکا لرشپ جو گوپال کرشن گوکھلے سے موسوم ہے نظام کالج میں قائم کیا گیا تھا؟

کیا آپ اس بات سے واقف ہیں کہ ایچ۔ ای۔ ایچ۔ دی نظامس چیرٹبل ٹرسٹ ایک عوامی ٹرسٹ ہے جو نواب میر عثمان علی خاں نے اقتدار سے بے دخلی کے ایک عرصہ بعد قائم کیا تھا۔ یہ ٹرسٹ بہ لحاظ ذات پات رنگ و نسل اور مذہب و ملت تمام طبقات کی بہبود کے لیے ہے۔ جس سے تعلیمی، طبی اور گزارے کی ضروریات کی تکمیل کی جاتی ہے؟ کیا آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ باوقار نظامس انسٹی

ٹیوٹ آف میڈیکل سائنس (جواب ایک یونیورسٹی ہے) فیاضی اور سیکولر نظریہ کی علامت ہے قلب شہر حیدرآباد میں (۲۵) ایکڑ پر محیط ہے (۹۹) سال کے لیے ایک روپیہ کرایہ پر بطور پٹہ حکومت کو تحفہ میں دے دیا؟ جس کا انتظام مرکز برائے طبی مہارت کے ذمے ہے جو ہسپتال کی مخیرانہ خصوصیات کو برقرار رکھے ہوئے ہے۔

حیدرآبادی روایات کے ”مغلانی ذائقہ کا تذکرہ کرتے ہوئے کے۔ پی۔ ایس مینن۔ آئی۔ سی۔ ایس نے اپنی خودنوشت سوانح عمری ”مینی ورلڈس“ کئی دنیا میں (many world) میں تحریر کیا ہے کہ ”مغلانی بھی شہر حیدرآباد میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان دوستی کا وسیلہ بنی۔ کوئی مذہبی یا فرقہ وارانہ پریشانی نہیں تھی۔“

ڈائریکٹر جنرل پولیس حیدرآباد۔ ایس۔ ٹی ہولنس (Mr.S.T. Hollins) (۱۹۳۵ تا ۱۹۴۲) نے ”جب شاندار عوامی عمارتیں دیکھیں تو حیرت زدہ ہو گئے۔ بہترین رہائشی علاقے، سایہ دار سڑکیں اور تالاب، عمدہ عوامی خدمات، اجنتہ اور ایلورہ کی شہرہ آفاق آثار قدیمہ کی تاریخی یادگاریں اور ریاست کے عمومی رویہ نے انھیں حیرت زدہ کر دیا۔ ریاست پر شہریوں کا فخر بالکل واجب تھا“ (خودنوشت سوانح عمری صفحہ ۲۳۰) حیدرآباد کو عثمانیہ یونیورسٹی پر فخر تھا۔ یہ اولین یونیورسٹی تھی جہاں ایک ہندوستانی زبان ذریعہ تعلیم تھی۔ سروالٹر مانکلٹن (Sir. Walter Monekton) نے اپنی نجی یادداشتوں میں نظام سابع کو ایک ”ذی شعور اور مہذب اردو اور فارسی کا شاعر، اجنتہ کی تاریخی یادگاروں کے تحفظ کے لیے نئی نسلوں کی احسان مندی کا مستحق قرار دیا ہے۔“ نہرو نے حیدرآباد کو ”ہندوستانی ثقافت کا خوردبینی نمونہ ایک چھوٹا سا ہندوستان قرار دیا۔“

نظام کی فیاضی اور سیکولرزم کے بارے میں اب بھی شک کرنے

والوں کے لیے بہتر ہوگا کہ ڈاکٹر شیلہ راج کی تحریر کردہ دیگر کتابیں ”عہد وسطیٰ سے عہد حاضر تک“ (Mediaevalism to Modernism) ”ایک عہد کی تصویر“ (Portrait of an Era) ”اور نظامس کی روایات“ (The Legacy of the Nizam s) کا مطالعہ کریں جو اب ایچ۔ای۔ایچ دی نظامس اردو ٹرسٹ لاہور میں دستیاب ہیں۔ وہ پرانی حویلی کے نظامس میوزیم کا دورہ بھی کر سکتے ہیں اور وہاں نمائش کے لیے رکھی ہوئی قیمتی اشیاء کے درمیان، نواب میر عثمان علی خاں کے انتقال پر حکومت آندھرا پردیش کے اعلامیہ پر بھی نظر ڈال سکتے ہیں۔ ۱۹۷۱ء میں حیدرآباد میں آپ کے جلوس جنازہ میں شامل دس لاکھ سوغواروں کی متاثر کن تصویر بھی دیکھ سکتے ہیں۔

کئی دیگر فانی انسانوں کی طرح نظام نہ تو ولی تھے اور نہ ہی گناہ گار جیسا کہ انہیں ظاہر کیا جاتا ہے۔ یعنی عموماً لوگ ان کے ایک طرفہ رخ کو ہی دیکھتے سمجھتے اور پیش کرتے ہیں۔ اس دور کی سیاسی اقدار جاگیردارانہ اور سامراجی تھی۔ لیکن عوام خوش تھے۔ یہ ایک مہربان، فیض رسا شاہی حکومت تھی جدید اور دور بین۔ جب ہم نظام کی حکمرانی کا تجزیہ کرتے ہیں تو ہمیں جواہر لال نہرو کے دانشورانہ الفاظ یاد رکھنا چاہیے ”جہاں بھی اچھائی حاصل ہو حاصل کر لو، برائی کو چھوڑ دو یا نظر انداز کر دو جہاں کہیں بھی ہو“ لیکن افسوس موجودہ دور میں جیسا کہ شیکسپیر کا قول ہے۔ ”اچھائی اکثر ہڈیوں کے ساتھ دفن ہو جاتی ہے۔“

قصہ مختصر یہ لکچرس ہماری آنکھوں کے سامنے ایک باریک بین تحقیق کے ذریعے آصف جاہی حکمرانوں کے بارے میں معلومات کا خزانہ پیش کرتے ہیں۔ تحقیق کا یہ عمل یقیناً ایک محنت طلب کارنامہ ہے اور ایک پیاز کے چھلکے اتارنے

کے مترادف ہے۔ تہ درتہ یہاں تک کہ آپ مغز تک پہنچ جائیں۔ نچوڑ حاصل کر لیں۔ اس کے لیے درست رجحان ضروری ہے۔ لامحدود صبر و استقلال درکار ہے ان تھک محنت شاقہ کی ضرورت ہے۔ معروضیت، بہتر ترسیلی مہارتوں، تربیت اور سب سے زیادہ مالی وسائل کی ضرورت ہے۔ ڈاکٹر شیلاراج اس مہم کے لیے اچھی طرح تیار ہیں اور انھوں نے لائق ستائش کا رنامہ انجام دیا ہے۔ ان کی کتابیں یقیناً مؤرخین کی دلچسپی کا محور، ماہرین تعلیم، محققین، عوام، طلباء اور دانشوروں کے علاوہ ان شہریوں کی توجہ کا مرکز بنیں گی جنہیں شہرہ آفاق حیدرآبادی تہذیب کی فکر ہے جو بڑی تیزی سے معدوم ہو رہی ہے۔ خدا ان کو زیادہ زور قلم عطا کرے اور ان کی عمر دراز کرے۔

محمود بن محمد

آئی۔ پی۔ ایس۔ (ریٹائرڈ)

سابق سفیر بھارت برائے سعودی عربیہ

ٹرسٹی۔ ایچ۔ ای۔ ایچ۔ دی نظامس

چیرمین ٹرسٹ اور دیگر ٹرسٹس

”پام گرو“

۱۱۷ شانتی نگر

حیدرآباد۔ ۵۰۰۰۲۸

بتاریخ ۲۴ اکتوبر ۲۰۰۷

تعارف

زیر نظر کتاب ”شاہان آصفیہ کی رواداری اور ہندو مسلم روایات“ کی مصنفہ ڈاکٹر شیلہ راج حیدر آباد کے معزز و علم دوست خاندان سے تعلق رکھتی ہیں جو سرکار و دربار میں ذی وجاہت، معتبر و مقتدر رہا۔ شیلہ کے والد شری پر تھوی راج محکمہ زراعت کے ناظم تھے۔ چچا اندر راج تمنا شاعر تھے۔ شیلہ کی شادی ہوئی تو راجا گردھاری پرشاد باقی کے پڑ پوتے ڈاکٹر نارائن راج سے۔ ڈاکٹر راج Dairy Science میں پی ایچ۔ ڈی ہیں۔ راجا گردھاری پرشاد باقی اس خاندان کے ماہِ درخشاں تھے۔ راجا محبوب نواز و نت خطاب تھا بنسی راجا کے نام سے مشہور تھے۔ صرف خاص اور شاہی محلات کے انتظامات ان ہی کے سپرد تھے۔ باقی شاعر تھے، فن عروض، علم بدیع و تاریخ گوئی میں کمال حاصل تھا۔ حضرت میرٹمس الدین فیض کے شاگرد تھے۔ اردو اور فارسی نظم و نثر میں ان کی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔

باقی کے صاحبزادے راجا نرسنگ راج عالی، ڈاکٹر شیلہ راج کے دادا خسر ہوتے ہیں۔ عالی اردو، فارسی، ہندی اور مراٹھی زبان و ادب کا گہرا شعور رکھتے تھے۔ غزل اور رباعی ان کے خاص میدان تھے۔ مہاراجا کشن پرشاد کے ماہانہ مشاعروں کا انتظام انہیں کے سپرد تھا۔ وہ نواب فصاحت جنگ جلیل کے شاگرد تھے۔ عالی کے فرزند نرہراج ساقی شیلہ کے خسر تھے۔ شیلہ راج اس طرح میکے اور

سراں دونوں طرف سے علم و ادب کی دولت کی وارث ثابت ہوئیں۔

ڈاکٹر شیلاراج نے اردو اور تاریخ دونوں مضامین میں عثمانیہ یونیورسٹی سے ایم۔ اے کیا۔ ایم۔ اے کے بعد محبوبہ جونیر کالج میں اردو کی لکچرر مقرر ہوئیں۔ اردو کے ساتھ ساتھ تاریخ کی کلاس بھی انہیں لینا پڑتی تھیں۔ شادی کے بعد ملازمت چھوڑ کر بمبئی جانا پڑا۔ وہاں انہوں نے شریعتی ناتھی بانی دامودر ٹھاکر سی ویمنس یونیورسٹی، بمبئی سے تاریخ میں ڈاکٹریٹ کی ڈگری لی۔ مقالہ کا عنوان تھا Social Cultural and Economic Developments in Hyderabad 1869 to 1911 یہی مقالہ بعد

میں Mediaevalism to Modernism کے عنوان سے 1987 میں بمبئی سے شائع ہوا۔ اپنے وسیع مطالعے، گہرے تجزیاتی نقاط نظر کے باعث ریاست حیدرآباد کی تہذیبی اور سیاسی تاریخ میں وہ اتھارٹی سمجھی جاتی ہیں۔ آصف جاہ سادس و آصف جاہ سابع کے دور حکومت کی علمی، ادبی، تاریخی، مذہبی سرگرمیوں پر ان کے (۳۰) تحقیقی مقالے اردو اور انگریزی رسائل و اخبارات میں شائع ہو کر پسند کیے گئے۔ حیدرآباد اور حیدرآباد سے باہر کئی علمی و تحقیقی اداروں میں انہیں لکچرز کے لیے مدعو کیا گیا۔ انہوں نے انسٹی ٹیوٹ آف ہسٹوریکل اسٹڈیز، انڈین ہسٹری کانگریس، انڈین ہسٹری اینڈ کلچرل سوسائٹی، ایشیائی سوسائٹی، عثمانیہ یونیورسٹی، مکرم جاہ ایجوکیشنل ٹرسٹ، ابولکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ وغیرہ میں توسیعی لکچرز دیئے اور مقالے پیش کیے۔ تاریخ دکن کے تحفظ و تعارف کے سلسلے میں ان کی خدمات کو دیکھتے ہوئے شریعتی پریم لیلٹھا کرسی جیسا گراں قدر ایوارڈ بھی عطا کیا گیا۔

ڈاکٹر شیلاراج اردو کے علاوہ فارسی اور انگریزی پر بھی عبور رکھتی

ہیں۔ ۱۹۹۶ میں انہوں نے ایک معرکتہ الآرا کتاب (Portrait of an Era) لکھی جو لندن سے شائع ہوئی۔ اس کتاب میں انہوں نے بنسی راجا گردھاری پرشاد کی حیات اور سماجی و علمی ادبی خدمات پر روشنی ڈالتے ہوئے حیدرآباد کی ملی جلی تہذیب، رواداری اور عہد آفریں واقعات و حالات بھی پیش کیے ہیں۔ ڈاکٹر شیلاراج ایک اچھی مترجم بھی ہیں۔ پاکستان سے شائع ہونے والی ایک دستاویزی کتاب ”مملکت آصفیہ“ کی دونوں جلدوں کا انہوں نے اردو سے انگریزی میں بعنوان (The Legacy of the Nizam's) ترجمہ کیا۔ یہ کتاب نظامس اردو ٹرسٹ حیدرآباد سے شائع ہوئی۔ ڈاکٹر شیلانے نہ صرف اردو سے انگریزی میں ترجمے کیے انہوں نے فارسی سے بھی اردو میں ترجمہ کر کے گردھاری پرشاد باقی کی دو تصانیف ”شاہی شادی“ اور ”توشہ عاقبت“ شائع کیا شیلانے صرف اچھی مؤرخ ہی نہیں ہیں شعرو سخن کا بھی اچھا ذوق رکھتی ہیں۔ وہ سخن سنج نہیں سخن فہم ہیں۔ انہوں نے راجا گردھاری پرشاد باقی کے دوسرے فرزند راجا محبوب راج محبوب کا کلام جو عوام کی نگاہوں سے اوجھل خاندانی بیاضوں میں محفوظ تھا اسے ”دیوان محبوب“ کے نام سے اکتوبر ۲۰۰۶ میں نرہری پرشاد چیئر ٹیبل ٹرسٹ کے زیر اہتمام شائع کیا۔

حکومت حیدرآباد کے فرماں رواؤں نے اپنی ریاست کے حدود اربع بڑھانے رزم آرائیاں کرنے کے بجائے علم و ادب کے فروغ، انسانیت کی بقا و ترویج، رعایا پروری، عالموں، فن کاروں کی سرپرستی، محبت و رواداری سے دلوں پر فتح پانے کی کوشش کی ہے۔ زیر نظر کتاب میں مشمولہ تینوں مضامین شاہان آصفیہ خاص طور پر آصف سادس اور آصف سابع کی رواداریوں، وسیع النظری، روشن خیالی، دور بینی، محبت و اخوت کو اجاگر کرنے والے مضامین ہیں۔ ڈاکٹر داؤد اشرف نے

آرکائیوز کے ریکارڈز سے ریاست حیدرآباد کے حکمرانوں کی ہمہ جہتی خدمات پر مہر تصدیق ثبت کی ہے تو ڈاکٹر شیلراج نے تاریخ کے مستند حوالوں سے آصفی شہریاروں کے طرز حکومت اور رعایا پروروں پر مقالے لکھ کر نئی نسل اور آج کے جمہوری حکمرانوں کو جو عوام کے نمائندے ہیں آئینہ دکھایا ہے۔ نہ صرف حیدرآباد بلکہ ہندوستان بھر کے ہندو مسلم بھائیوں کو آپسی بھائی چارگی، مذہبی رواداری، یگانگت کا بھولا ہوا سبق یاد دلایا ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ ہمارے دیس کی آبادی کی ایک کثیر تعداد امن، شانتی اور بھائی چارگی میں یقین رکھتی ہے۔ جھگڑے، فساد، خون خرابہ دور حاضر کے سیاسی حربے ہیں۔ یہ وہ لوگ کرواتے ہیں جو ملک و قوم کی خدمت کے لیے سیاست میں نہیں آتے بلکہ اپنی ذات، اپنے مفاد، اپنے خاندان اور اپنے احباب کی خدمات ان کا اولین مقصد زندگی ہوتا ہے۔ مثل مشہور ہے جیسا راجا ویسی پر جا، شہریاروں کی نیتیں خراب ہوں تو گرانی کا بڑھنا، بد امنی کا پھیلنا، عوام کے غریب اور ناپرساں حال طبقے کا غریب تر ہونا لازمی ہے۔

پھول گلشن میں کیسے مسکائیں

باغبانوں کی نیتیں ہیں خراب

۱۷۲۳ء سے ۱۹۴۸ء تک عہد آصفی کے دو سو پچیس (۲۲۵) سالہ دور حکومت

میں نہ مسجدوں کو پامال کیا گیا نہ منادر لوٹے گئے نہ ابی کہیں انسانیت کے خون کی ہولی کھیلی گئی۔ آصفیہ حکمرانوں نے خود کو اپنی رعایا کا ذمہ دار صدر خاندان سمجھا۔ مسلمانوں اور خصوصاً ہندوؤں کو اپنی آنکھوں کی طرح عزیز رکھا۔ ان کے حقوق کی حفاظت کی۔ داد و دہش اور حسن سلوک سے پیش آئے۔ رہن سہن، وضع قطع کے اختیار کرنے میں بھی اپنی رعایا کی دلجوئی کا خیال رکھا۔ ہندو مسلم جو ریاست

حیدرآباد کی اکثریت اور کثیر اقلیت تھے دونوں نے ایک دوسرے کے پہناوے غم و خوشی کے رسم و رواج کو کچھ اس طرح اپنا لیا کہ من و تو کی تفریق ہی نہیں رہی۔ ڈاکٹر شیلاراج نے نہ صرف ان تہذیبی اور تمدنی امور کی اپنے مقالوں میں نشاندہی کی بلکہ شاہان ریاست حیدرآباد کی فراخ دلا نہ داد و دہش، عدل و انصاف، حکومت اور شہریاری کے کئی کارنامے گناتے ہوئے ان بادشاہوں اور کارکنان ریاست حیدرآباد کو خراج تحسین پیش کیا ہے۔ آصفیہ بادشاہوں کے طرز حکومت سے یہ بات صد فیصد سچ ثابت ہوتی ہے کہ ”مذہب نہیں سکھاتا آپس میں بیرکھنا“ ہندو مسلم ان کی دو آنکھیں تھیں۔ عدل و انصاف کو وہ مذہب و تعصب کی ترازو میں نہیں تولتے تھے۔ رشوت ستانی کا بازار گرم نہیں تھا۔ انکم ٹیکس نام کی کوئی شے نہیں تھی۔ دیر و حرم دونوں ان کے لیے قابل احترام تھے۔ مساجد کو عطیہ دیا تو مندروں اور گردواروں کو بھی عطا کیا۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، ندوۃ العلماء، دارالمصنفین کو مالی امداد فراہم کی تو بھنڈارکر اور نیشنل ریسرچ انسٹیٹیوٹ اور بنارس ہندو یونیورسٹی، شانتی نکیتن کو بھی وافر مالی امداد دی۔ قرآن کے تراجم کے لیے مترجمین کو وظیفے مقرر کیے تو مہابھارت کی اشاعت کے لیے بھی گرانقدر رقم گیارہ سال تک دی جاتی رہی۔ اعلیٰ حضرت نواب میر عثمان علی خاں آصف سلع اپنے لیے ضرورت سے زیادہ کفایت شعار تھے۔ یہاں تک کہ لوگوں نے انہیں ”کنجوس“ مشہور کر دیا۔ لیکن اعلیٰ مقاصد کے لیے دولت کے دریا بہا دیئے۔ عثمانیہ یونیورسٹی بنائی تو اس کے فن تعمیر میں ہندو مسلم فن تعمیر کی خصوصیات کو ملحوظ رکھا۔ مسجد وہاں اس لیے نہیں بنوائی کہ تعلیم گاہ خود ایک عبادت گاہ کی حیثیت رکھتی ہے۔ عوام کے دل بھی کدورتوں سے پاک تھے۔ دوا خانے، تعلیم گاہیں بلا تفریق مذہب و ملت سب کے لیے کھلی تھیں۔ سرکاری

دواخانوں میں نہ صرف مفت علاج ہوتا تھا اعلیٰ درجہ کی غذا بھی مریضوں کو فراہم کی جاتی تھی۔ ڈاکٹر شیلانے ایک جگہ لکھا ہے کہ ”آصف سابع نے ایک شخص کو دیکھا جو دونوں پاؤں سے محتاج و معذور ہے انہیں خیال آیا کہ ان کی ریاست میں ہڈیوں کے علاج کے لیے کوئی دواخانہ نہیں تو انہوں نے نظامس آرٹھروپیڈک میڈیکل انسٹی ٹیوٹ قائم کر دیا جہاں مریضوں کو کم سے کم اخراجات پر طبی سہولتیں دی جاتی تھیں۔“ لیکن وہی دواخانہ آج کے عوامی دور میں کسی کارپوریٹ ہسپتال سے کم نہیں۔ اس عہد میں بھی بڑے بڑے عہدوں پر غیر مسلم ہی فائز تھے مگر اپنے عہدوں کا ناجائز فائدہ نہیں اٹھایا۔ یہ اور اس کے علاوہ بہت سارے واقعات ڈاکٹر شیلانے اپنی ان تحریروں اور مقالوں میں پیش کیے ہیں۔ ڈاکٹر شیلانے راج کے یہ تین مقالے عہد آصفیہ کی سوا دو سو سالہ تہذیبی تاریخ کے بارے میں لکھی گئیں بے لاگ اور بے تعصب ذہن کی تحریریں ہیں جس میں نہ کہیں طرفداری نہ خوشامد نہ ہی کسی کی خوشنودی چھپی ہے نہ من گھڑت واقعات نگاری ہے۔ یہ معروضی پیش کش تاریخی شواہد کی روشنی میں تیار کردہ دستاویزیں ہیں جو نئی نسل کو حیدر آباد دکن کے درخشاں ماضی کی ایک ہلکی سی جھلک دکھلا سکتی ہیں۔

میں ڈاکٹر شیلانے راج کی ممنون ہوں کہ انہوں نے ابوالکلام آزاد اور نینل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کی درخواست پر یہ مقالے لکھے اور وہاں کے تین اجلاسوں میں انہیں پیش کیا۔ انہیں سننے کے لیے ابوالکلام آزاد اور نینل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کے آڈیٹوریم میں سامعین کی ایک کثیر تعداد موجود رہتی تھی جن میں بلا لحاظ عمر و مذہب خواتین و حضرات شامل تھے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ لوگ ماضی قریب کے زرین واقعات سننے کے لیے کتنے بے تاب ہیں۔ ان لوگوں کی یہ تڑپ اپنے آپ میں کیا یہ

نہیں کہتی کہ کاش ہمارا موجودہ دور بھی ایسا ہی کچھ ہوتا!

ڈاکٹر شیلہ راج کوان کی اہم کاوشوں پر میں دلی مبارکباد دیتی ہوں۔ امید کرتی ہوں کہ وہ حیدرآبادی تہذیب کے ایسے انمول خزانوں کی بازیافت کرتی رہیں گی اور عوام کو تاریخی حقائق سے واقف کرواتی رہیں گی۔

حیدرآباد

اشرف رفیع

نائب صدر

ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ

دیباچہ

آصف جاہی دور حکومت کی دو سو سالہ تاریخ اس بات کی شاہد ہے کہ شاہانِ آصفیہ کے کارنامے ہر اعتبار سے قابل تقلید ہیں جو نہ صرف موجودہ نسل بلکہ آنے والی نسلوں کے لیے بھی مشعلِ راہ ہیں۔ نظام الملک آصف جاہ اول کا تاریخی وصیت نامہ جو دنیا کی اہم ترین سیاسی دستاویز مانی جاتی ہے۔ سترہ فقرات پر مشتمل ہے۔ اس وصیت نامہ کا بغور مطالعہ کریں تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ وصیت نامہ رواداری، قومی یکجہتی، راعی و رعایا کے تعلقات، انسانیت، غرباء پروری اور عدل پروری کو اجاگر کرتا ہے۔ ہر آصف جاہی فرمانروا نے اپنے مورث اعلیٰ کی وصیت نامہ پر عمل کر کے اپنے اپنے دور حکومت میں رواداری اور یکجہتی کی جو مثال قائم کی وہ بے مثال ہے۔ مملکتِ آصفیہ کے آخری دو تاجدار میر محبوب علی خاں آصف سادس اور میر عثمان علی خاں آصف سابع کی بیدار مغزی، دور بینی، فیاضی اور رواداری اپنی آپ نظر ہے۔ میر محبوب علی خاں نے حکومت کی باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لینے کے بعد کہا تھا کہ 'حیدر آباد کی رعایا کی خوش حالی اور امن و امان اور یکجہتی سے بڑھ کر کوئی اور خوشی نہیں ہو سکتی'۔ میر عثمان علی خاں نے اپنے خیالات کا اظہار اس طرح کیا کہ 'میں نہیں چاہتا کہ اپنی تنگ نظری سے کسی بھی مذہب یا قوم کو ٹھیس پہنچاؤں اور میں متعصب کہلاؤں۔ میری اور میرے مورث اعلیٰ کی یہ حکمت عملی رہی ہے کہ دنیا کے تمام مذاہب کو ایک سمجھیں اور سب کے ساتھ ہم آہنگی سے پیش آئیں۔ مجھے قوی امید

ہے کہ آنے والی نسلیں بھی ان پر عمل پیرا رہیں گی۔

قابل احترام اور قابل تعریف ہیں وہ ہستیاں جنہوں نے ہندو مسلم مساوات پر زور دیا۔ ان کو بھائی چارگی کا سبق دیا انہیں بانٹنے یا ان میں پھوٹ ڈالنے کی کبھی کوشش نہیں کی اور دو سو سال تک اپنے عاملانہ برتاؤ، التفات والفت اور اتحاد و ہم آہنگی کی بدولت سینکڑوں لوگوں کا دل جیتا اور ملک میں امن و امان کی فضاء برقرار رکھی۔

شہر حیدر آباد آصف جاہی دور میں مذہب و ملت اور زبان و نسل کی بوقلمونی کے باوجود صدیوں سے امن و امان و باہمی رواداری اور یکجہتی کا مخزن اور مرجع رہا۔ سبھی اس بات سے واقف ہیں کہ اس شہر کا آغاز ہندو مسلم میل جول اور یگانگت کا نتیجہ تھا۔ اس کے آباد ہونے کے بعد سے ہی یہاں کے لوگ باہمی میل ملاپ، خلوص و مروت اور امن و چین کی زندگی بسر کرتے رہے۔ اس میل ملاپ نے دونوں فرقوں کو باہم اتنا قریب کر دیا کہ ان میں امتیاز کرنا مشکل تھا۔ لہذا اس میل ملاپ اور باہمی اتحاد نے ایسی روایات کو جنم دیا جس کی اپنی تاریخ ہے۔ یہاں کے خواص و عوام کے سوچنے اور سمجھنے کے ڈھنگ میں غیر معمولی یکسانیت ہے۔

آج حالات بدل چکے ہیں۔ آج کے سیاسی رہنماؤں کی سوچ اور سمجھ پر فرقہ واریت کا رنگ زیادہ غالب ہے۔ تعصبات کا یہ رنگ اس بات کی دعوتِ فکر دیتا ہے کہ کیا شاہانِ آصفی کی رواداری اور حیدر آبادی ہندو مسلم روایات اپنی سابقہ خصوصیات برقرار رکھیں گی یا ہمیشہ کے لیے ان کو بھلا دیا جائے گا؟

۱۹۴۷ء میں ہم نے آزادی حاصل کی۔ چھوٹی بڑی ریاستوں کو ختم کیا گیا اور لسانی بنیادوں پر ریاستیں بنائی گئیں۔ آزادی کے ان ساٹھ سالوں میں ایک عام آدمی یہ سوچنے پر مجبور ہے کہ آج کی ان ریاستوں اور سیاسی رہنماؤں سے وہ حکمران

اور ان کی ریاستیں ہزار درجہ بہتر تھیں جو رعایا پرور اور غرباء پرور تھے۔ جنہوں نے تمام مذاہب کو ایک رشتہ میں باندھ رکھا تھا۔ نہ ہندو مسلم میں امتیاز تھا نہ پارسی اور سکھ کی تفریق تھی۔ سکون و چین کی زندگی تھی۔ آج کے نام نہاد سیاست داں مذاہب کے نام پر اپنے مفاد اور اپنے اقتدار کے لیے تعصب کو ہوا دے رہے ہیں مختلف فرقوں میں ہی نہیں بلکہ ایک ہی فرقہ میں پھوٹ ڈال رہے ہیں۔ ریزرویشن کے نام پر دنگے ہو رہے ہیں۔ مذاہب کی آڑ میں مقدس مقامات کا غلط استعمال ہو رہا ہے۔ رواداری اور یکجہتی کی جگہ فرقہ واریت اور تعصب کی آگ کو بھڑکایا جا رہا ہے۔ افسوس آج کل کے لیڈروں اور رہنماؤں کی عقل پر ہوتا ہے جو آزادی کے اصل مفہوم کو سمجھنے میں ناکام رہے۔ آزادی کے متوالوں نے جس مقصد اور جس جذبہ کے تحت ہندوستان کو آزاد کرایا تھا وہ فوت ہو گیا۔ مہاتما گاندھی، پنڈت جواہر لال نہرو، مولانا آزاد اور دیگر سیاسی رہنماؤں نے "Unity in diversity" کا جو خواب دیکھا تھا وہ شرمندہ تعبیر نہ ہوا۔

قبل اس کے کہ یہ رواداری اور سابقہ روایات ماضی کے دھند لکوں میں ہی گم ہو جائیں۔ حیدر آبادیوں کا فرض ہے کہ حیدر آبادی رواداری اور ان درخشنده روایات کو جن کی وجہ سے وہ ہمیشہ ممتاز اور نمایاں رہے ان کی حفاظت کریں۔ جس طرح آصف جاہی حکمرانوں کی سات پشتوں نے آصف جاہ اول کے وصیت نامہ پر عمل کر کے رواداری اور بھائی چارگی کو تقویت دی اور مساوات کا سبق دیا اسی طرح موجودہ اور آنے والی نسلوں کے لیے بھی یہ واجب ہے کہ وہ اپنے شہر حیدر آباد میں رواداری، بھائی چارگی اور یکجہتی کی فضاء بنائے رکھیں اور سابقہ ہندو مسلم روایات کو مشعل راہ بنا کر فرقہ واریت میں نہ بانٹیں بلکہ یکجہتی کے مضبوط

رشتے سے باندھ رکھیں۔ مجھے امید ہے کہ یہ کتاب ان ہزاروں حیدر آبادیوں کے لیے مدد و معاون ثابت ہوگی جنہیں حیدر آباد کی قدیم روایات، تہذیبی، ثقافتی اور اخلاقی اقدار سے دلچسپی ہو۔

حیدر آبادی ہونے کے ناطے میری دلی تمنا تھی کہ میں اپنے بھائی بہنوں تک حیدر آباد کی عدیم المثال آصفی رواداری اور یہاں کی خصوصی روایات کو اسٹیج اور میڈیا کے ذریعے پہنچاؤں۔ مجھے اس بات کی مسرت ہے کہ میں اپنے مقصد میں کامیاب رہی۔ میں ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کی بے حد ممنون و مشکور ہوں جہاں میرے تین لکچرس کا اہتمام کیا گیا اور مجھے سامعین تک اپنے خیالات پہنچانے کا موقع دیا۔

صدر ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ محترم جناب محمود بن محمد صاحب کی میں تہ دل سے شکر گزار ہوں کہ آپ نے اپنے انسٹی ٹیوٹ کی اگرزیکٹیو کمیٹی میں مجھے شامل کیا اور شاہان آصفی اور اس دور کی ہندو مسلم روایات کو حاضرین کے روبرو پیش کرنے کا موقع دے کر میری حوصلہ افزائی کی اور میری توقیر بڑھائی۔ آپ کے قلم نے اس دور کی جو عکاسی پیش لفظ میں پیش کی ہے اور اپنے تیس سالہ تعلقات جو شاہی خاندان کے ساتھ تھے ان کا جائزہ بخوبی لیا ہے۔ آپ کے شکریہ کے لیے میرے پاس الفاظ نہیں ہیں۔

میں ڈاکٹر اشرف رفیع صاحبہ نائب صدر ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ اور سابق پروفیسر اردو عثمانیہ یونیورسٹی کی بطور خاص شکر گزار ہوں جنہوں نے ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ سے مجھے نہ صرف متعارف کیا بلکہ اپنے زور قلم سے آپ نے جامع تعارف لکھ کر ہزاروں قارئین سے بھی مجھے روشناس کرایا۔

اس کتاب میں شامل تمام لکچرس مولانا ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ میں پیش کئے گئے ہیں۔ ان تمام لکچرس کو اہتمام کے ساتھ اور نمایاں انداز میں شائع کرنے کے لیے میں میر کمال الدین علی خاں اعزازی سکریٹری ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کی بے حد ممنون ہوں۔ آپ کی دلچسپی کے باعث اس کتاب کی اشاعت ممکن ہو سکی۔

میں مولانا آزاد ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کی اگزیکیوٹو کمیٹی کے تمام ممبران کا شکریہ ادا کرنا چاہوں گی جنہوں نے خلوص اور دلچسپی سے اس کتاب کی اشاعت کی تائید کی۔ میں مولانا ابوالکلام آزاد اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کے دیگر اسٹاف ممبروں کا شکریہ ادا کرنا چاہتی ہوں جنہوں نے میری مدد کی۔

آخر میں جلال الدین اکبر بانی ”اردو کمپیوٹر سنٹر“ کا شکریہ ادا کرنا چاہوں گی جنہوں نے اس کتاب کو طبع کرنے اور فوٹو گرافس کی تیاری میں اپنا بھرپور تعاون دیا اور اپنی محنت اور سچی لگن سے اس کتاب کو قارئین تک جلد از جلد پہنچانے میں میری مدد کی۔

ڈاکٹر شیلاراج

حیدر آباد

۲۰۰۷ء



نواب میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس

۱۸۶۹ء - ۱۹۱۱ء

حضور پر نور دستار مبارک پر سر پہنچ مرصع اور گلے

میں موتیوں کا ہار زیب تن کیے ہوئے

۱۸۸۴ء

نواب میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس کی رواداری

ہندوستان کی تاریخ میں شہر حیدر آباد کو ہمیشہ ایک اہم اور مستقل جگہ حاصل رہی ہے۔ دکن کا یہ دولت خیز سطح مرتفع جو ہند کی دو بڑی دریاؤں کے درمیان سر بلند ہے۔ کچھ اس طرح واقع ہوا ہے کہ زمانہ قدیم سے مختلف النسل اور مختلف المذہب اقوام کا مرجع ہی نہیں تمدنی ترقیوں کا گہوارہ بنا رہا۔ قرب و جوار سے آ کر بسنے والی قوموں کا سنگم بھی یہاں ہوا۔ ان کے آپسی میل جول میں اضافہ ہوا۔ اس لطیف آمیزے میں تہذیب و تمدن کی مختلف اصطلاحوں کا مسلسل تبادلہ ہوتا رہا۔ اور ایک تہذیب دوسری تہذیب پر کچھ اس طرح اثر انداز ہوئی کہ کلچر کا یہ مجموعہ انفرادی رنگ اختیار کر گیا اور سارے ہندوستان میں شہر حیدر آباد اپنے مخصوص انفرادی کلچر کے لئے مشہور ہو گیا۔

مغلیہ سلطنت کی کمزور اور گرتی ہوئی عمارت کو جب خاندان آصفیہ کے بیدار مغز بادشاہوں نے مستحکم کیا اور دکن میں اپنی جڑیں مضبوط کرنی شروع کیں تو اپنی سلطنت کی بنیادیں امن و آشتی کی غیر متزلزل چٹانوں پر رکھیں جس سے دکن میں ایک ایسی سلطنت کی ابتدا ہوئی جس میں مختلف قوموں کے سنگم نے آرٹ اور فنون کو زندہ کیا اور اس موافق ہوا میں اپنے شجر تمدن کو پھر سے تازہ کیا۔

آصف جاہی دور کی اساس مذہبی رواداری پر رکھی گئی تھی۔ اس کا ثبوت اس بات سے ملتا ہے کہ جب نظام الملک آصف جاہ اول نے دکن کا رخ کیا تو اس

جلیل الشان بزرگ ہستی کے ہمراہ غیر مسلم بھی آئے جنہوں نے ابتداء ہی سے شاہان آصفیہ کی وفاداری اور جان نثاری کو اپنا مسلک و مشرب بنالیا اور کچھ اس طرح سے ملک و مالک کی خدمت کی کہ ان کی نظروں میں اپنے لئے خاص جگہ بنالی۔ انہیں جاگیریں، مناصب اور خدمات جلیلہ سے سرفراز کیا گیا اور انہیں ہمیشہ کے لئے وابستگان دربار آصفی میں امتیاز دیا گیا۔ نظام الملک آصف جاہ اول کے جانشینوں نے بھی اسی حکمت عملی کو اپنایا۔ ان میں میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس کا نام سرفہرست آتا ہے۔ آپ نے اپنے دور حکومت میں مشفقانہ رویہ۔ وسیع المشرابی، بے تعصبی اور مذہبی رواداری سے عوام و خواص کے دلوں میں خصوصی جگہ بنالی تھی۔ خاص طور پر رواداری کی آپ نے ایسی مثال قائم کی کہ یہاں بسنے والے مختلف مذاہب کے باشندوں میں معاشرتی اور تمدنی نقطہ نظر سے کوئی فرق نہیں رہا۔ مذہبی رواداری اور فرقہ وارانہ ہم آہنگی مختلف فرقوں کے درمیان باہمی ارتباط اور آپسی تعلقات کو فروغ دیتی ہے۔ اس لحاظ سے نواب میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس کا دور یقیناً دکن کی تاریخ کا وہ زرین باب ہے جس میں آپ کی رواداری سے ہندو مسلم اتحاد، بھائی چارگی اور قومی یکجہتی کو جو تقویت یہاں ملی اس کی مثال ہندوستان کے کسی اور حصہ میں شاید ہی ملے گی۔ اس دور کا کلچر، نظم و نسق اور فنون لطیفہ اس بات کے آئینہ دار ہیں کہ آپ نے بلا تفریق مذہب و ملت حکومت کی آپ کے اصول مذہبی تعصب سے پاک تھے۔ آپ نے اپنے مسلک آزادہ روی سے ہندو اور مسلمانوں میں کوئی تفریق نہیں کی۔ سب کے ساتھ مساویانہ برتاؤ رکھا۔ مذہبی حیثیت سے قطع نظر سیاسی امور میں بھی مذہبی رنگ کا شائبہ نہیں ہوتا تھا۔ تقسیم اعزازات، مناصب، جاگیر ادائیگی

جواہر و خلعت میں کبھی ہندو اور مسلمانوں میں امتیاز نہیں ہوتا۔ مورخین کا کہنا ہے کہ عہدوں کی تقسیم بھی مذہب و فرقے سے پرے ہوا کرتی تھی۔ زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں تھا جس میں ہندو اور مسلمان دونوں دوش و بدوش نہ تھے۔ حیدر آباد کے نظم و نسق میں ہندو اور مسلمان دونوں مامور کئے جاتے تھے۔

حیدر آباد میں مسلمانوں کی آبادی زیادہ تھی۔ لہذا مسلمان ملک اور لوگوں کی جان و مال کی حفاظت کرتے تھے یعنی فوج میں شامل تھے۔ ہندو جنہیں تلوار سے زیادہ قلم کا دھنی مانا جاتا ہے خزانے کی دیکھ بھال کرتے تھے۔ عموماً پیشکار ہندو ہوتے اور ان کے تحت معتمدی سے جڑے کاروبار ہوتے تھے۔ دفتر دیوانی اور دفتر مال بھی ہندوؤں کی نگرانی میں تھے نظام اور امرائے پایگاہ کا تعلق سنی طبقہ سے تھا۔ امرائے پایگاہ کو شاہی خاندان سے رشتہ ازدواج قائم کرنے کا حق حاصل تھا۔ وہ نظام کے نجی محافظ کہلاتے تھے۔ سالار جنگ شیعہ تھے۔ آصف جاہی روایت کے مطابق مدار المہام ملک ہمیشہ شیعہ ہوا کرتے تھے۔ خاندان فخر الملک، افسر الملک، سید حسین بلگرامی، رام کشن بال مکند وغیرہ حکومت وقت سے بڑی قربت رکھتے تھے۔ راجہ شیوراج آصف جاہ سادس کے مقربان خاص میں شامل تھے اور راجہ گردھاری پرشاد نظام کی فوج باقاعدہ کے سر رشتہ دار تھے خود محبوب علی خاں نے ایک بار برٹش رزیڈنٹ سے اس بات کی خواہش ظاہر کی تھی کہ ریاستی نظم و نسق کے لئے انہیں بیرون حیدر آباد عمدہ اور قابل لوگ درکار ہیں چاہے ان کا تعلق کسی بھی مذہب سے ہو۔

محبوب علی خاں آصف جاہ سادس نے کبھی شیعہ اور سنی کی تفریق کو پسند نہیں فرمایا۔ اس کی ایک مثال اس بات سے بھی ملتی ہے کہ آپ کی دلی خواہش اور آرزو تھی کہ اپنی دونوں ہمشیرہ زادیوں کا رشتہ ازدواج سر سالار جنگ اول کے ہونہار اور لائق

فرزندان لائق علی خاں اور سعادت علی خاں سے قائم کریں۔ اپنی خواہش کی تکمیل کے لئے آپ نے اپنی دادی دلاور النساء بیگم صاحبہ اور والدہ اللہ رکھی بیگم صاحبہ کو ہموار کرنے کی ہر ممکن کوشش کی لیکن دونوں خواتین راضی نہ ہوئیں۔ حضور پر نور کا مدعا پورا نہ ہو سکا۔ انہیں مایوسی ہوئی۔

آصف جاہ سادس کی رواداری نے ملک میں کبھی ہندو مسلم فسادات کو جنم لینے نہیں دیا۔ حالانکہ برطانوی حکومت کے زیر نگرانی علاقوں میں اس طرح کے فسادات بہت عام تھے۔ خود برطانوی حکومت اس چنگاری کو ہوا دیتی تھی کیونکہ ان کی حکمت عملی Divide and rule تھی۔ غفران مکان نے اس کے برعکس اس حکمت عملی کی ہمت افزائی کبھی نہیں کی۔ نا ہی بیرونی عناصر کو فسادات پھیلانا کر شہر حیدر آباد کی خوشگوار فضاء کو مکدر کرنے کی اجازت دی۔

نواب افسر الملک نے ایک مسجد کی تعمیر شروع کی تھی۔ اتفاقاً اس مسجد سے قریب جہاں یہ تعمیر کی جا رہی تھی ایک دیول تھا۔ جو شاہدین کے مطابق وہاں واقع نہیں تھا بعد ازاں منتقل ہوا۔ جیسے ہی مسجد کی تعمیر شروع ہوئی ہندوؤں نے اس کی مخالفت کی اور اعلیٰ حضرت کی خدمت میں درخواستیں پیش کیں اور خواہش ظاہر کی کہ تعمیر بند کرادی جائے جیسا کہ سبھی جانتے ہیں بے تعصب حضور پر نور نے فوراً تعمیر کوادی اور اس سے متعلق ایک فرمان نافذ کیا^۱ بظاہر یہ ایک چھوٹا سا واقعہ تھا لیکن دور اندیش نظام نے نہ صرف اپنی رواداری کا ثبوت دیا بلکہ ایک حادثہ کو جو ہندو مسلم فساد کی شکل میں ابھر سکتا تھا بڑی خوش اسلوبی سے ٹال دیا۔

۱۸۸۴ء میں دسویں محرم کو جو شہر میں سلطان نواز جنگ اور ان کے عرب ساتھیوں میں اہلیان کو توالی سے تکرار کے باعث جو تباہی ہوئی تھی اس سے سبھی

واقف ہوں گے۔ حکومت نظام نے شہر کے امن و امان کو بحال کرنے اور لوگوں کی جان اور مال کی حفاظت کے لئے مکہ مسجد جیسی مذہبی عبادت گاہ کا استعمال کیا تھا۔ مکہ مسجد کی چھت پر سلطان نواز جنگ کی ڈیوڑھی کی طرف رخ کر کے ایک توپ رکھی گئی تھی۔ انہیں خبردار کیا گیا تھا کہ مزید گڑبڑ کی صورت میں ان کو اور ان کے ساتھیوں کو توپ سے اڑا دیا جائے گا۔ شہر کے امن و امان میں خلل ڈالنے اور قتل و غارت گری کے عوض میں سلطان نواز جنگ پر ایک لاکھ روپیہ جرمانہ اور شہر چھوڑنے کا حکم تھا۔ نافرمانی اور تشدد پھیلانے کی صورت میں توپ سے اڑانے کا فیصلہ تھا۔ چاروں طرف سے گھر جانے کے باعث سلطان نواز جنگ کو ہتھیار ڈالنے کے سوا چارہ نہ تھا۔ انہوں نے اعلیٰ حضرت کے حکم کی تعمیل میں شہر چھوڑنے کا فیصلہ کر لیا۔ حضور پر نور کا حکم سنانے کے لیے ایسی نازک گھڑی میں جبکہ ہر طرف تناؤ پھیلا ہوا تھا راجہ گردھاری پرشاد کا انتخاب کیا گیا تھا۔

موجودہ دور میں مذہب کی آڑ میں مندروں اور مسجدوں کا استعمال غلط کاموں کے لئے ہوتا ہے۔ لیکن میر محبوب علی خاں نے ایک مقدس جگہ کا استعمال صرف شہر میں امن و امان کو بحال کرنے اور لوگوں کی جان و مال کی حفاظت کے لئے کیا۔ ساتھ ہی ان کی رواداری نے یہ ثابت کر دیا کہ انہوں نے ہندو اور مسلمانوں میں فرق محسوس نہیں کیا^۸ ایسے وقت میں جبکہ شہر میں کشیدگی پھیلی ہوئی تھی۔ لوگوں کے دلوں میں خوف و دہشت طاری تھی سب کو ایک بڑے خطرے کا خدشہ تھا۔ اس نازک گھڑی اور تشویشناک حالات میں کسی ہندو یعنی راجہ گردھاری پرشاد کا انتخاب کر کے انہیں ذمہ داری سونپنا صرف وہی شخصیت کر سکتی ہے جو وسیع القلب، روادار اور تعصب سے پرے ہو۔

اس واقعہ سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ سابق شہر حیدر آباد ان محدود چند جگہوں میں سے ایک تھی جہاں ہندو اور مسلمانوں میں مکمل باہمی اتحاد اور ہم آہنگی تھی۔ آصف جاہ سادس نے کسی بھی قیمت پر اس ہم آہنگی کو برقرار رکھنے کی کوشش کی اور اپنی اس کوشش میں وہ کامیاب بھی رہے۔ افسوس اس بات کا ہے کہ آزاد ہندوستان میں فرقہ واریت اور ہم آہنگی کی کوئی اہمیت نہیں رہی۔ سیاست دان divide and rule کی پالیسی میں زیادہ دلچسپ نظر آ رہے ہیں۔ اگر وہ بھی ایمان داری، سچی لگن سے ملک و قوم کی بے لوث خدمت کریں تو ہندوستان کی کایا پلٹ سکتی ہے۔

لکھنؤ کے بعد حیدر آباد ہی ایسا دوسرا بڑا شہر تھا جہاں رواداری کی فضاء میں ہندو مسلم مشترکہ تہذیب کو پروان چڑھنے کا موقع ملا۔ دونوں طبقے باہم شیر و شکر ہو کر قابل رشک اور امن و اطمینان کی زندگی بسر کرتے تھے۔ آصف جاہ سادس کے دور حکومت میں دونوں طبقوں میں اتنا میل جول بڑھا کہ ہندو رسم و رواج مسلمانوں کی معاشرتی زندگی میں داخل ہو گئے۔ اسی طرح ہندوؤں نے بھی اپنے مسلمان بھائیوں کی بعض روایات کو اپنالیا۔ رہن سہن، لباس، کھانے پینے، شادی بیاہ کے طور طریقے سب میں بہت زیادہ یکسانیت پائی جاتی ہے یہی وجہ تھی کہ اس دور میں اتحاد و یگانگت کا نرم و نازک پودا رواداری کی فضاء میں نشوونما پا کر اس طرح بڑھا کہ حیدر آباد میں ایک ایسے مخلوط کلچر کا جنم ہوا جس نے ہندو اور مسلمان گھرانوں کے فرق کو مٹا دیا۔^۹

۱۸۸۳ء میں میر محبوب علی خاں نے نظم و نسق کی باگ ڈور سنبھالی تو کئی اصلاحات کیں۔ آپ نے اپنی بیدار مغزی اور قابلیت کی بنا پر جمہوری بنیادوں پر ”قانونچہ مبارک“ کی تدوین کی قانونچہ مبارک جاری کرنے کا اصل مقصد ان عناصر کا

تحفظ تھا جو قومی یک جہتی اور فرقہ وارانہ ہم آہنگی کو فروغ دیتے ہیں۔ اس قانونچہ کے ذریعہ بلا تخصیص مذہب و ملت ہر طبقہ کے لئے علاحدہ اوقاف کا قیام عمل میں لایا گیا۔ مختلف اوقاف کمیٹیاں بنائی گئیں۔ جاگیر، انعام، سالانہ مدد و معاش نا صرف مساجد و منادر کو دی جاتی تھی بلکہ عاشور خانے، دھرم شالہ، گر جا کلیسا کر سچن مشنریز اور دوسرے ادارے بھی مستفید ہوا کرتے تھے۔ ہر مذہب کے لوگوں کو مذہبی آزادی حاصل تھی۔ حکومت نظام سے جن ہندو منادر کو امداد دی جاتی تھی ان کی تعداد مساجد سے کئی گنا زیادہ تھی^{۱۰}۔

حکومت کی باگ ڈور سنبھالنے سے قبل نظام ششم کلکتہ تشریف لے گئے تھے تاکہ گورنر جنرل سے ملاقات کر کے انتشار کار و بار کا بندوبست کریں اور کلکتہ میں منعقدہ نمائش بھی ملاحظہ فرمائیں اس سفر میں آپ کے ہمراہ امرائے سلطنت اور دوسرے معززین بھی شامل تھے۔ اپنی رواداری کے لئے مشہور فرمانروا نے کلکتہ کے کالی مندر میں گراں قدر عطیے کے علاوہ زربفت کا شامیانہ بھی منٹ کیا اور مندر کے پجاریوں کو دکشنادی^{۱۱}۔

رام نومی کا تہوار سارے ہندوستان میں بڑی دھوم دھام سے منایا جاتا ہے۔ سیکولر روایات کے مطابق حیدر آباد میں رام نومی کے موقع پر ہندوؤں کو اس تہوار کے منانے میں ہر طرح کی سہولتیں مہیا کی جاتی تھیں۔ آصف جاہ سادس نے بھی اپنے پیش روؤں کی روایت کو برقرار رکھتے ہوئے بھدر اچلم کے مندر میں رام نومی کے موقع پر قیمتی موتیوں کے ہار، زیورات اور پوتر چاول بکھوائے۔ یہ صرف بھگوان رام سے عقیدت کا اظہار ہی نہیں قومی یکجہتی اور رواداری کا عمدہ نمونہ بھی ہے^{۱۲}۔

آپ کی فراخ دلی نے کبھی برہمنوں کی بات نہیں ٹالی۔ آپ نے کئی موقعوں پر

برہمنوں کے کہنے پر منادر کو گراں قدر عطیہ اور قیمتی زیورات دیئے۔ ہندو مذہبی رہنماؤں کو سرکار کی جانب سے رومال و شال اور پیسے دیئے جاتے تھے مذہبی رہنما پنڈت دین دیال جب چند مذہبی وعظ دینے کی غرض سے حیدر آباد تشریف لائے تو روایات حیدر آباد کے مطابق مدارالمہام وقت مہاراجہ کشن پرشاد نے آصف جاہ سادس کی خدمت میں ایک معروضہ پیش کرتے ہوئے عرضداشت کی کہ ”دین دیال چونکہ عالم شخص ہیں ہندوؤں نے یہاں ان کی بہت آؤ بھگت کی ہے ریاست نظام نے ہمیشہ عالموں کی بلا رعایت مذہب و ملت بوقت رخصت عزت افزائی کی ہے۔ سرکار کی صلح کل کی پالیسی کو دنیا مانتی ہے آپ نے اس کی برکتوں کی نوازش کے طور پر دو شالہ دینے کی خواہش ظاہر کی۔“ میر محبوب علی خاں نے مہاراجہ کے معروضہ کو قبول کرتے ہوئے ۹ اکتوبر ۱۹۰۳ء کو یہ حکم صادر کیا کہ پنڈت دین دیال کو دو شالہ دیا جائے۔^{۱۳}

اکثر مؤرخین رقم طراز ہیں کہ غفران مکان نے کئی مرتبہ برہمنوں کو عمدہ عمدہ کھانے پکوا کر کھلوائے اور ان کو نقد رقم دے کر قدر افزائی کی تھی۔ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ آپ کا دستِ کرم کسی ایک طبقہ کے لئے مخصوص نہ تھا بلکہ ہر طبقہ کے لئے یکساں تھا۔

باوجود یہ کہ حکمران وقت مسلمان تھے۔ ہندو برہمنوں اور پنڈتوں سے صلاح و مشورہ کیا کرتے تھے۔ شاہی محل میں ان کی خدمات سے استفادہ کیا جاتا تھا۔ اعلیٰ حضرت اور خاندان کے دیگر افراد کے ان سے زائچے بنوائے جاتے تھے۔ شادی و دیگر مبارک موقعوں پر ان سے مشورہ کیا جاتا تھا۔ زائچہ کے مطابق کچھ کمی و بیشی کی صورت میں خیر خیرات دی جاتی، غربا کو کھانا کھلایا جاتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ایک بار

ایک برہمن نے محبوب علی خاں سے عرض کیا کہ ان کا ”شنی“ خراب ہے جس کا اثر آنے والے وقت پر ہوگا۔ اس کی نحوست کو کم کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ آپ اپنی طرف سے کسی برہمن کا انتخاب کریں اس کو ایک جوڑ سیاہ کپڑے پہننے کے لئے، ایک کالا ہاتھی اور ایک نیلم کی انگلی دیں۔ محبوب علی خاں نے نہ صرف اس برہمن کی بات کا احترام کرتے ہوئے اس کی بتائی ہوئی تمام چیزیں دیں بلکہ ان کے ساتھ ایک ہزار اشرفیاں بھی دیں تاکہ آپ کے خراب ستاروں کا سایہ اس غریب برہمن پر اثر انداز نہ ہو۔^{۱۵}

۱۸۹۳ء میں راجہ گردھاری پرشاد نے ایک عرضداشت حضور پر نور کی خدمت میں پیش کی اور گزارش کی کہ خود بدولت ایک بہت ہی خراب دور سے گزر رہے ہیں اور اس کے اثر کو زائل کرنے کے لئے ان کا تلوادان (تقسیم کرنے والے کے ہم وزن خیرات) کرنا پڑے گا۔ آصف جاہ سادس بنسی راجہ کا بڑا احترام کرتے تھے۔ آپ نے تلوادان کی اہمیت کو سمجھتے ہوئے بنسی راجہ کو اجازت دے دی۔

تلوادان کی رسم بادشاہ سلامت کی اٹھائیسویں سالگرہ سے ایک دن قبل منعقد کی گئی۔ ہندو رواج کے مطابق اعلیٰ حضرت کو تین بار تولا گیا۔ جن اشیاء سے تولا گیا ان میں چاول، دالیں، اجناس، ترکاری، قیمتی کپڑے جیسے زربفت، مشجر، ساٹن، بلا نکلٹس، فرکوٹ وغیرہ وغیرہ تھے۔ آصف سادس پر سے ڈھیروں موتی نچھاور کئے گئے۔ زہرہ Venus کے اثر کو زائل کرنے کے لئے ہیرے مرتخ Mars کے لئے مونگے، مشتری Jupiter کے لئے پکھراج، عطارد Mercury کے لئے سونا اور زحل Saturn کے لئے نیلم سب آپ پر سے نچھاور کر کے غریبوں میں تقسیم کئے گئے۔ بعد اختتام تلوادان حضور پر نور نے نئے کپڑے زیب تن کئے۔^{۱۶}

اس حقیقت کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ حیدرآباد باوجود مختلف مذاہب اور مختلف نسلوں کی آماجگاہ ہونے کے آصف جاہ سادس نے لوگوں کے دل و دماغ میں فرقہ وارانہ جذبات پیدا کرنے کی کوشش نہیں کی۔ ناسمجھ، موقع پرست، شرر پسند لوگ ہی فرقہ واریت کو بڑھاوا دیتے ہیں اور مذہب کی آڑ میں جھگڑے فساد برپا کرتے ہیں۔ موجودہ ترقی پسند دور میں لوگوں کے دلوں میں جذبہ رواداری پیدا کرنا اور ان کو باہمی اتحاد و میل ملاپ سے رہنے کی تلقین کرنا وقت کا تقاضا ہے۔

یمن السلطنت مہاراجہ کشن پرشاد کو آصف جاہ سادس سے بڑی عقیدت تھی۔ وہ آپ کا بہت ادب و احترام کرتے تھے۔ خود کو شاگرد خاص حضور پر نور ہونے پر فخر و ناز تھا۔ آپ نے آصف جاہ سادس کی مذہبی رواداری کی پالیسی کے سلسلے میں لکھا ہے۔

”غفران مکان نے اس فقیر کو خلعت وزارت سے سرفراز فرمایا تو اپنی مدبرانہ روشن خیالی اور شاہانہ ہر دل عزیزی کے منجملہ اور نصیحتوں کے یہ بھی نصیحت فرمائی کہ ہندو مسلم میری دو آنکھیں ہیں اگر ان میں سے کسی بھی فریق کو نقصان پہنچا تو گویا میری آنکھ کو نقصان پہنچا۔ ملک کی ترقی و تہذیب کے لئے دونوں فرقوں کے اتحاد و اتفاق کو میں اپنی حکمرانی اور سلطنت کی قوت سمجھتا ہوں“۔^{۱۷}

میجر جنرل سید احمد الادرلیس نے بھی اپنی کتاب Hyderabad of the seven loaves میں لکھا ہے کہ ”میر محبوب علی خاں فرقہ واریت کے جذبے سے کوسوں دور تھے۔ ان کے لئے ہندو اور مسلمان ایک جسم کی دو آنکھیں تھیں۔ وہ کسی بھی شخص کا انتخاب اس کے مذہب کی بنا پر نہیں کرتے تھے بلکہ اس کی قابلیت ذہانت اور صلاحیت کو پرکھتے ہوئے کرتے تھے“۔^{۱۸}

نواب میر محبوب علی خاں ایک عدل گستر، رحم پرور، فیاض، نیک دل، نیک نفس

اور نہایت بے تعصب فرمانروا تھے۔ سائل کے لئے ہر وقت مائل بے کرم رہتے تھے۔
اپنی ایک غزل کے مقطع میں خود کس سے اعتمادی سے فرماتے ہیں ۔

جو کامیاب نہ ہو کوئی یہ نصیب اس کا ہے
نہیں قبول کی آصف نے التجا کسی کی

جناب محمد نور الدین خاں یوں رقم طراز ہیں کہ ”ذات والا میں بلا لحاظ مذہب و ملت انسانیت کے جذبات جلوہ فرماتے تھے۔ آصف جاہ سادس فقراء کی عزت فرماتے اور ان کی خدمت باعث اجر و ثواب جانتے۔ جب مدارالمہام فیئانس نے چند فقراء کی ماہوار کی مسدودی کی منظور چاہی تو آپ نے اپنے فرمان میں لکھا کہ فقراء سے مجھے عقیدت ہے۔ ان کی تنخواہ کی ایک لخت مسدودی مجھے پسند نہیں۔ اگر مقدمات بجائے فقراء کے کسی اور کے ہوتے تو میں بخوشی آپ کی رائے سے اتفاق کرتے ہوئے منظوری صادر کرتا۔ مناسب یہ ہے کہ مذکور فقراء دعا گو اشخاص کی تنخواہیں مد متضرقات سے خارج کر کے مد خیرات سے جاری رکھی جائیں“^{۱۹}۔

نواب میر محبوب علی خاں اپنی رعایا کی خوشی میں خوشی محسوس کرتے ان کے تہوار جیسے عید، بقرعید، دسہرہ، دیوالی، ہولی، نوروز، نسبت پر عالیشان دربار منعقد کرتے تھے۔ جس کی مثال ہندوستان میں کہیں نہیں ملتی۔ ان درباروں میں امرائے عظام اور دوسرے معززین شرکت کرتے تھے۔ ہولی کا تہوار حیدر آباد کے سیکولر پہلو کو اجاگر کرتا ہے۔ آصف جاہ سادس کی دور حکومت میں آفتاب محل یا پرانی حویلی میں ہولی کا تہوار بڑے شاندار پیمانہ پر اور جوش و خروش سے منایا جاتا تھا^{۲۰}۔

یہ بھی محض اتفاق تھا کہ ایک دفعہ ہولی اور محرم کے تہوار ایک ہی دن واقع ہوئے تھے۔ محرم کا مہینہ شیعہ طبقہ کے لئے ماتم کا ہوتا ہے۔ جب کہ ہولی رنگوں کا تہوار ہے۔

ہندو گلال، ابیر اور پانی سے ہولی کھیلتے ہیں۔ اور راستہ بھر جو کوئی بھی ملتا ہے اسے رنگ لگا دیتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ ایسے ہی ایک موقع پر محبوب علی پاشاہ محرم کے ایک جلوس کی قیادت کر رہے تھے آپ نے دیکھا کہ ہولی کے متوالے گلال اڑاتے مستی بکھیرتے گلی کو چوں میں گھوم رہے ہیں۔ اس خدشے سے کہ رنگ کی چھٹنیں کہیں علم مبارک پر نہ پڑ جائیں اور رنگ میں بھنگ نہ پڑ جائے خود بدولت نے خاموشی سے اپنے آپ کو جلوس سے الگ کیا ہولی کے متوالوں کے ساتھ شامل ہو گئے۔ جیسے ہی لوگوں نے آپ کو پہچان لیا سب نے بڑے ادب اور احترام سے آپ کو گھیر لیا۔ آپ نے ان سب کے ساتھ ہنسی خوشی ہولی کھیلی اور انہیں مخالف سمت میں روانہ کیا۔^{۲۱}

حیدرآباد کی مشترکہ تہذیبی روایت کی پابندی امرائے وقت نے بھی کی اور ہمیشہ اتحاد اور قومی یک جہتی کو پروان چڑھانے میں حکمران وقت کا ساتھ دیا۔ یمین السلطنت مہاراجہ کشن پرشاد کے زمانے میں چند لال کی بارہ دری میں ہولی کا تہوار^{۲۲}۔ خورشید جاہ کی ڈیوڑھی میں ناگ پنچمی کا میلہ، بشیر باغ پبلیس میں سر آسمان جاہ کی جانب سے تلسنکرات پر پتنگ بازی کے جلسے اور بسنت پنچمی کا تہوار ہندو اور مسلمان مل جل کر منایا کرتے تھے۔ نہایت پر تکلف ضیافت سے لطف اندوز ہوتے تھے۔ سر آسمان جاہ غریبوں اور ڈیوڑھی کے ملازمین میں ملبوسات تقسیم کیا کرتے تھے^{۲۳}۔

رواداری کی ایک اور بے مثال یادگار بسنت پنچمی کا تہوار ہے جو حیدرآباد میں دوسرے بڑے تہواروں کی طرح بڑے پیمانے پر منایا جاتا تھا۔ اس موقع پر ہندو امراء کی جانب سے اعلیٰ حضرت کی خدمت میں روایتی سامان جیسے زرد چاول، زرد پانی سے بھرے جگ مع پچکاری روانہ کئے جاتے تھے^{۲۴}۔

آصف جاہ سادس کی جانب سے آخری چہار شنبہ صفر کے مہینہ میں امراء اور

معززین میں سونے اور چاندی کے چھلے تقسیم کئے جاتے تھے^{۲۵}۔ آم کے موسم میں آم کی تقسیم خاص الخاص حاضر باشان ڈیوڑھی مبارک، عام ملازمین ڈیوڑھی مبارک، منصبداراں، رکاب سعادت بلا امتیاز ہوا کرتی تھی۔ آصف جاہ سادس کی جانب سے رجب کے مہینے میں کونڈوں کی دعوت کا اہتمام کیا جاتا تھا۔ اس دعوت میں عام لوگ مدعو کئے جاتے تھے^{۲۶}۔

حیدرآباد میں محرم کی تقاریب بھی بلا تخصیص مذہب و ملت بڑے تقدس و احترام سے منائی جاتی تھیں۔ ہندو اپنے بچوں کو سبز رنگ کے کپڑے پہنایا کرتے تھے۔ دیہاتوں سے بڑی تعداد میں لوگ خاص کر ہندو محرم کو منانے حیدرآباد آیا کرتے تھے۔ اس تقریب کو منانے میں عقیدت مندوں کی جانب سے جو تقدس و احترام کا مظاہرہ ہوا کرتا تھا وہ ان کے مسلم بھائیوں سے بڑھ کر ہوا کرتا تھا^{۲۷}۔ آج بھی حیدرآباد میں محرم کا جلوس نکلتا ہے لیکن وہ رونق اور جوش و خروش کا مظاہرہ کم ہی دیکھنے کو ملتا ہے مہاراجہ کشن پرشاد، راجہ راؤ رنجھا، راجہ شیوراج، رائے رایاں، ہنسی راجہ اور دیگر ہندو امراء و جاگیردار محرم کی تقاریب بڑے جوش و خروش سے مناتے تھے۔ اپنی اپنی ڈیوڑھی میں علم اور تعزیے بٹھایا کرتے اور مجلس مقرر کیا کرتے تھے^{۲۸}۔ غفران مکان دوران عاشورہ ہر سال مہاراجہ کشن پرشاد اور راجہ شیوراج کی ڈیوڑھی پر جایا کرتے تھے^{۲۹}۔

ابتداء میں دسویں محرم کے جلوس کی قیادت آصف جاہ سادس ہاتھی پر عماری میں بیٹھ کر کیا کرتے تھے۔ راستہ تمام غریبوں میں خیرات تقسیم کرتے تھے۔ بعد ازاں یہ ذمہ داری کو تو وال اور دیوان کو سونپی گئی جنہیں پیسوں سے بھری تھیلیاں دی جاتیں اور غریبوں میں تقسیم کرنے کی ہدایت ہوتی۔ جن لوگوں کا قومی یک جہتی میں عقیدہ نہیں انہیں یہ

جان کر حیرت ضرور ہوگی کہ حضور پر نور نے جس دیوان اور کوتوال کو محرم کے جلوس کی قیادت کی ذمہ داری سونپی تھی وہ ہندو تھے جنہوں نے اس عافیت اندیشی اور احتیاط سے جلوس کی قیادت کی کہ ان پر غیر مسلم ہونے کا شائبہ بھی نہیں ہو سکا تھا^{۳۰}۔

حیدرآباد کے کئی تہوار ایسے تھے جو دورِ آصفی میں قوم یکجہتی اور رواداری کا معیاری نمونہ پیش کرتے تھے۔ اس قسم کی مثالیں شاذ و نادر ہی ملیں گی اور آج کل تو بالکل معدوم ہو چکی ہیں۔ دیوالی ہندوؤں کا تہوار ہے۔ دھن تیسرے کو دھن لکشمی پوجا ہندو گھروں میں بڑی عقیدت سے منائی جاتی ہے۔ لوگ اپنے گھروں کو چراغوں سے روشن کرتے ہیں۔ آصف جاہ سادس کے دورِ حکومت میں سرکاری خزانے میں بھی دھن تیسرے کو دھن لکشمی پوجا ہندو رواج کے مطابق انجام دی جاتی تھی۔ اعلیٰ حضرت کی جانب سے بعد پوجا خزانے کے اکاؤنٹ جنرل، خزانچی اور دوسرے عہدے داروں میں شال تقسیم کئے جاتے تھے۔ منتظم خزانہ، خزانے کے دوسرے ملازمین کو پگڑیاں دی جاتی تھیں اور غریبوں میں خیرات تقسیم کی جاتی تھی^{۳۱}۔

دیوالی کے تہوار پر اعلیٰ حضرت کی سواری نکلا کرتی تھی۔ خود بدولت ایک خوبصورت گھوڑے پر سوار ہوتے اور آپ کے ہمراہ خدمت گار، شاگرد پیشہ، خاصہ بردار، بھالہ بردار و چوہداروں کا ہجوم رہتا۔ بادشاہ سلامت کے ہمراہ گھوڑ سوار مصاحبین ارد گرد ہم رکاب رہتے۔ مشعلی چاندی کے دستے سے لیس مشعل اور خوبصورت چاندی کی کپیاں لئے آگے پیچھے دف بجھاتے تیز تیز چلتے تھے۔ سینکڑوں عرب تلوار سے کرتب دکھاتے اور بندوقین ہوا میں فائر کرتے چلتے تھے۔ تمام رعایا دیوالی کی دھوم دھام کے بیچ اپنے محبوب بادشاہ کے دیدار کو جمع ہو جاتی تھی^{۳۲}۔

حیدرآباد کی خوش حالی اور ترقی کی راہ میں برطانوی حکومت نے کئی مزا جمائیں

پیش کیں۔ ان کا مقصد یہ تھا کہ یہ خود مختار ریاست اتنی ترقی یافتہ نہ ہو جائے کہ خود ان کے لئے خطرہ کا باعث بن جائے۔ اس پر ستم ظریفی یہ کہ قدرت بھی اس خطہ زمین پر نامہربان رہی۔ حکومت نظام کو کئی بار خشک سالی اور سیلاب کا سامنا کرنا پڑا۔ انیسویں صدی کے دوسرے نصف میں پانچ دفعہ قحط کا قہر نازل ہوا۔ جس کا شکار غریب طبقہ، مزدور و کسان ہوا۔ قحط سے پنپنے کے لئے ضروری اقدامات کئے جاتے تھے۔ دعاؤں، پرارتھناؤں اور نماز استفساء کا سہارا لیا جاتا۔ جگہ جگہ نزول باران رحمت کے لئے قرآن خوانی منعقد کی جاتی تھی۔ قحط کے آثار نمودار ہونے کی صورت میں مصیبت زدہ گان کو حکومت کی جانب سے بلا لحاظ مذہب و ملت مدد مہیا کی جاتی تھی۔ ان کو روزگار مہیا کیا جاتا تھا۔ ہندو اور مسلمانوں کے لئے شاہی لنگر خانے کھولے جاتے تھے۔ بازاروں اور مختلف محلوں میں مصیبت زدہ گان کو کھانا کھلایا جاتا تھا^{۳۳}۔ یہ حقیقت ہے کہ حکومت کی جانب سے قحط سے پنپنے کے لئے جو احتیاطی تدابیر کی جاتیں اور قحط کے دوران جو مصیبت زدہ گان کو مالی امداد دی جاتی تھی وہ برطانوی حکومت کے زیر نگرانی علاقوں سے کئی گنا بہتر ہوتی تھی۔ جس کی وجہ سے بڑی تعداد میں لوگ نقل مقام کر کے نظام کے علاقوں میں آ جاتے تھے^{۳۴}۔

۱۹۰۸ء میں موسیٰ ندی میں طغیانی کا واقعہ حیدر آباد کی تاریخ میں صدیوں تک بھلایا نہیں جائے گا۔ اس طغیانی نے وہ تباہی مچائی کہ ہزاروں بے خانماں ہوئے۔ صد ہائے یتیم، سینکڑوں عورتیں بیوہ اور ہزاروں مرد خانہ بدوش ہو گئے۔ اس ہولناک سانحہ کی نظیر ابتدائے سلطنتِ دکن سے آج تک تاریخ میں نہیں ملتی۔ اس بلائے ناگہانی نے ایسی تباہی مچائی کہ اہل حیدر آباد کی آنکھوں میں زمانہ تاریک ہو رہا تھا۔ اس بھیانک منظر کو دیکھنے ان کی آنکھوں میں تاب نہیں تھی۔ انہیں ہر طرف مایوسی اور

بے بسی نظر آ رہی تھی۔ اس بھیا نک اور ہولناک سانحہ کے باوجود مایوس اور ناامید دلوں میں روشنی کی کرن انہیں ذاتِ شاہانہ میں نظر آ رہی تھی۔ انہیں اس بات کا علم اور احساس تھا کہ ان کا ہر دل عزیز فرمانروا ان کے دکھ درد میں برابر کا شریک ہے۔ اس عقیدہ اور بھروسہ کی وجہ یہ تھی کہ خود بدولت اپنی رعایا کو اپنی اولاد کی طرح چاہتے تھے۔ وہ قدرت کے اس ناگہانی قہر سے بیحد متاثر تھے پل پل کی خبر کے لئے بے چین و مضطرب تھے۔ مقامِ حادثہ پر اپنی رعایا کی تکالیف دیکھ کر آپ کی آنکھوں سے زار و قطار آنسو بہہ نکلے^{۳۵}۔

دیکھ کر ویرا نگی آنسو بہائے بر ملا

نرم دل بادشاہ اتنے متاثر اور رنجیدہ ہوئے کہ آنسو زار و قطار بہہ نکلے اور وہ کچھ کہہ نہیں پائے۔ حضور پر نور کی پُر خلوص مداح شریعتی سروجی نائیڈو نے اس حادثہ کو ”The Tears of Asif“ کے نام سے ایک نظم کی شکل میں بیان کیے ہیں^{۳۶}۔

ایک کشادہ، فراخ دل اور بے تعصب فرمانروا جو مکمل انسان تھا جو اپنی رعایا کے دکھ درد کو سمجھتا تھا اکثر و بیشتر راتوں میں بھیس بدل کر شہر کی صورت حال کا جائزہ بہ چشمِ خود لیا کرتا تھا۔ وہ اپنی رعایا سے یوں مخاطب ہے۔

آصف کو جان و مال سے اپنی نہیں دریغ
گر کام آئے خلق کی راحت کے واسطے^{۳۷}

رعایا کی تباہ حالی کو دیکھ کر آپ اتنے متاثر ہوئے کہ پنڈتوں کے مشورہ پر بھری ہوئی ندی میں اتر کر پوجا کی اور آرتی اتاری، اس کے غیظ و غضب کو ٹھنڈا کرنے کے لئے بھگوان سے پرارتھنا کی^{۳۸}۔ اپنی رعایا پروری اور انسانی ہمدردی کے ناطے بے خانماؤں کی رہائش کے لئے بیچ محلہ اور پرانی حویلی کھولنے کا حکم صادر فرمایا۔

پردہ دار خواتین کے لئے علیحدہ انتظامات کئے گئے۔ اندرون اور بیرون شہر حیدر آباد میں ہندو اور مسلمانوں کے لئے ہزاروں روپیے کے مصارف سے کھانے تقسیم ہوئے۔ ملازمین کو پیشگی تنخواہیں دی گئیں۔ دفاتر بند رکھے گئے۔ مصیبت زدہ گان کی امداد کے لئے سرکاری خزانے سے دل کھول کر اخراجات کئے گئے۔ خود آصف جاہ سادس نے اس کار خیر میں چار لاکھ روپیہ کی مالی امداد دی^{۳۹}۔ اس طرح اپنی ہمدردی، نوازش اور رواداری کی عمدہ مثال قائم کی۔ مصیبت زدہ گان کے لئے ریلیف کمیٹیاں بنائی گئی تھیں۔

درحقیقت میر محبوب علی خاں کا دور قرون وسطیٰ سے نکل کر عصر جدید کی طرف بڑھ رہا تھا۔ جس میں تغیرات کا رونما ہونا لازماً اور ضروری تھا۔ ان تغیرات کی اہمیت اور کچھڑے پن کو دور کرنے کی غرض سے زندگی کے ہر شعبہ میں تبدیلیوں کی ابتداء ہوئی، حیدر آباد میں تعلیم کا فقدان تھا نظام ششم نے اپنے بزرگوں کے نقش قدم پر چلتے ہوئے علم و ادب کی شمع کو گل ہونے نہیں دیا۔ فارسی کی جگہ اردو زبان کو رائج کیا گیا۔ اردو زبان کے فروغ میں ہندو اور مسلمان دونوں نے مل کر نمایاں حصہ لیا^{۴۰}۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حیدر آباد بڑے بڑے ادیب، انشاء پرداز اور شاعروں کا مرجع بن گیا۔ ایک شاعر کی حیثیت سے خود بدولت نے علم و ادب کی ترقی میں بلا تخصیص ہمت افزائی کی۔ ہندو اور مسلمان شاعروں اور ادیبوں کو وظیفہ مقرر کیا۔ اشاعت و طباعت میں مالی امداد دی۔ لکھنؤ اور رام پور کے بعد کئی بیرونی شاعروں نے حیدر آباد کا رخ کیا جنہیں شاہی سرپرستی حاصل رہی۔ داغ دہلوی، امیر مینائی، الطاف حسین حالی، مولانا شبلی، پنڈت رتن ناتھ سرشار، عبدالحلیم شرر اور دوسری کئی ہستیاں تھیں جنہوں نے یہاں ملازمت کی، شاہی سرپرستی، عنایات اور مہمان نوازی کا لطف اٹھایا^{۴۱}۔

تعلیمی معیار کو بڑھانے زیادہ سے زیادہ لوگوں کو تعلیم کی اہمیت سے واقف کرایا گیا۔ اسکول اور کالجس کھولے گئے۔ لڑکیوں کی تعلیم کا علیحدہ انتظام کیا گیا۔ ترقی علم و فن میں ہمیشہ آپ کا دست کرم کھلا رہا۔ صرف حیدرآباد ہی نہیں علی گڑھ کالج، مختلف تعلیمی ادارے، انجمنیں اور نادار طلباء اقطاع ہند کے لئے وظائف جاری کئے گئے۔^{۴۲}

حیدرآباد میں جنم لینے والی ممتاز و مایہ ناز ہستی جس نے نہ صرف اپنے وطن میں شہرت پائی بلکہ سارے ہندوستان میں "Nightingale of India" کے نام سے مشہور ہونے والی سروجی نائیڈو تھیں۔ آپ انگریزی زبان کی مشہور و معروف شاعرہ تھیں۔ آپ سرزمین حیدرآباد میں پلی بڑھیں اور تعلیم حاصل کی۔ بعد ازاں غفران مکان کی نظر عنایت سے ۳۰۰ پونڈ سالانہ کی اسکالرشپ پر ۱۸۹۵ء میں اعلیٰ تعلیم کے لئے لندن بھیجی گئیں۔^{۴۳}

حکومت نظام کی طرف سے ۱۸۸۸ء اور بعد ازاں ۱۸۹۶ء میں دو کلوروفارم کمیشن قائم کئے گئے۔^{۴۴} ان پر لاکھوں روپیہ خرچ کیا گیا۔ اس کمیشن نے متعدد تجربات کے ذریعہ کلوروفارم کے اثرات کا پتہ لگانے کی کوشش کی۔^{۴۵}

آصف جاہ سادس میر محبوب علی خاں کی رعایا میں مقبولیت کا اندازہ اس بات سے کیا جاتا ہے کہ رعایا آپ کو، ولی اور اوتار کا درجہ دیتی تھی۔ آپ کی شخصیت نے آپ کے مساویانہ سلوک سے ماحول اور خاص طور پر عام آدمی کو اتنا متاثر کیا ہے کہ اس ہر دل عزیز والی ریاست سے جڑے متعدد واقعات قصہ کہانیوں کی شکل اختیار کر چکے ہیں آپ کی وفات کے برسوں بعد بھی ان کی صدائے بازگشت آج بھی سنی جاسکتی ہے۔

حیدرآبادی، محبوب علی پاشاہ کی روحانی طاقت کے بہت قائل تھے۔ وہ سانپ کے کاٹے کے عامل تھے۔ آپ کے عمل سے سانپ کا زہر زائل ہو جاتا تھا۔ اس کے

لئے حکم تھا کہ آدھی رات کے وقت بھی ہر کسی کے لئے محل کے دروازے کھلے رکھے جائیں اور سانپ گزیدہ کو کسی بھی وقت رسائی ملنی چاہیے۔ آپ کے نام میں وہ تاثیر ہے کہ سانپ نکلنے پر جب یہ کہا جاتا ہے کہ ”محبوب علی پاشاہ کی دہائی ہے“^{۴۶}۔ سانپ بغیر نقصان پہنچائے اپنا راستہ بدل دیتا ہے۔ آج کل لوگ اس بات پر یقین نہیں کریں گے لیکن میری خود آزمائی ہوئی ہے۔ اعلیٰ حضرت کی مقبولیت کا اندازہ اس بات سے بھی ہو سکتا ہے کہ صرف مسلمان ہی نہیں ہندوؤں نے بھی اپنے بچوں کے نام محبوب علی پاشاہ کے نام پر رکھے۔ جیسے محبوب کرن، محبوب رائے، محبوب راج، محبوب نارائن، محبوب ریڈی وغیرہ۔ محبوب راج اور محبوب نواز و نت کا خطاب خود آصف جاہ سادس نے عنایت فرمایا تھا۔

عظمت شان، سطوت و جلال، شجاعت و سخاوت اور بیدار مغزی جیسی صفات کے حامی نواب میر محبوب علی خاں نے عوام کو موت کی غارت گری، قتل و خون اور انتشار سے نکال کر خوش حال زندگی عطا کی۔ امن و امان بحال کیا۔ فیاضی کی دولت لٹائی۔ اپنی مذہبی رواداری سے اتحاد اور یکجہتی کو فروغ دیا۔ لوگوں کے دلوں کو تلواروں کے زور سے نہیں بلکہ عاملانہ برتاؤ، التفات و الفت اور جذبہ رواداری سے مسخر کیا۔ اپنی انہی خوبیوں کے باعث وہ عوام میں محبوب بن گئے۔ اپنے محبوب فرماں روا کے لئے آج بھی ان کے دلوں میں وہی جذبہ اور احترام ہے۔ ان کا نام آج بھی عزت سے لیا جاتا ہے جس نے حیدر آباد کو بہت کچھ دیا لیکن اپنے قول سے کبھی نہیں پھرا۔

آصف تو کبھی قول سے اپنے نہیں پھرتا

وہ اور کوئی ہوگا کہا اور کیا اور

میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس کا حیدر آباد جس کے نام اور جس کی یاد کو

آج بھی لوگوں نے اپنے دلوں سے لگائے رکھا ہے ان کی مقبولیت لازوال ہے۔
حیدرآباد کے گیتوں اور کہانیوں میں محفوظ ہے جس پر آپ نے بڑی شان و شوکت
اور سطوت و جلال سے حکومت کی۔

سابق حیدرآباد کی حیثیت اس چمن کی سی تھی جس کے ہر پھول کی رنگینی اور
خوشبو نے نہ صرف حیدرآباد بلکہ باہر سے یہاں آنے والوں کو اپنا گرویدہ بنا لیا تھا۔
یہاں کی مشترکہ تہذیب و شائستگی، انسان دوستی اور رواداری نے اس شہر کو سارے عالم
میں مشہور اور سر بلند کیا ہے۔ اس شہر کی اعلیٰ روایات شان و شوکت، عظمت، امارت،
دبدبہ، سماجی اور معاشی حالات، اخلاقی اور سوشل رجحانات نے اس کی شہرت میں
چار چاند لگائے ہیں۔ حیدرآبادی داد و دہش، سخاوت و مروت، وضع داری و شائستگی،
ہندو مسلم اتحاد و بھائی چارگی عدیم المثال ہے۔ ان ہی تمام خوبیوں نے دونوں فرقوں
کو ایک کر کے دوئی کے فرق کو مٹا دیا تھا۔ راجہ نرسنگھ راج عالی نے سچ کہا تھا۔

حق والو بتاؤ حرم و دیر کہاں
جب ایک وطن میں ہو تو پھر بیر کہاں
خالق دونوں کا جب نہیں دو عالی
ہندو مسلم ہیں ایک، غیر کہاں

سابق حیدرآباد کی مشترکہ تہذیب و شائستگی، انسان دوستی اور رواداری کی ہم نے
وہ خوبصورت تصویر دیکھی جو بہت جاذب نظر اور دل لہانے والی ہے۔ ماضی کے قصہ،
کہانیاں اور روایتیں کانوں کو سننے میں بہت بھلی لگتی ہیں کیونکہ ان میں تہذیب،
رواداری اور کردار کی جھلکیاں ملتی ہیں۔ تاریخی اعتبار سے ان کی اہمیت چاہے ہونہ ہو
لیکن اس سرزمین پر جنم لینے والی ہندو اور مسلمان ہستیوں نے اس گزگا جمنی تہذیب کو

پروان چڑھانے میں اپنے فرمانرواؤں کا ساتھ دیا اور آنے والی نسل کے لئے ایک گراں قدر اور بیش بہا خزانہ ورثہ میں چھوڑا۔ موجودہ حیدرآباد میں اب نہ وہ اہل محفل رہے اور نہ وہ محفلوں کی رونق باقی رہی کیوں کہ وہ تمام ہستیاں آج اس دارِ فانی سے کوچ کر گئی ہیں۔ یہ درخشاں اور روشن ستارے بظاہر اب غروب ہو چکے ہیں لیکن حقیقتاً وہ زندہ جاوید ہیں۔ کیوں کہ ان کی چھوڑی ہوئی روایات سبق آموز ہیں۔ ان بزرگ ہستیوں کی مثالی زندگی کو سامنے رکھ کر ان کے نقش قدم پر چل کر بہت کچھ سیکھا جاسکتا ہے۔ اور عصر حاضر میں ان کے سیکھنے کی اشد ضرورت ہے۔ تصویر کے اگر دوسرے رخ پر ہم نظر ڈالیں تو ہم کو اس کے رنگ پھیکے پڑتے نظر آئیں گے۔ کیونکہ جدید تہذیب سابق حیدرآبادی تہذیب پر بہت زیادہ اور تیز رفتاری سے اثر انداز ہو رہی ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ قدیم حیدرآبادی روایات اور اجتماعی اخلاق کو نہ مٹایا جاسکتا ہے اور نہ ان کو فراموش کیا جاسکتا ہے کیونکہ ان کے نقوش بہت واضح اور گہرے ہیں۔

بیسویں صدی میں میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس کا حیدرآبادی معاشرہ قومی یک جہتی اور رواداری کی رنگین اور خوبصورت تصویر پیش کرتا ہے جو اپنے آپ میں بے مثال تھا۔ انیسویں صدی کے مقابلے میں موجودہ ہندوستانی معاشرت میں یکجہتی اور رواداری کا فقدان ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ آج کل تعصب یا Fanaticism کی بہت حوصلہ افزائی کی جا رہی ہے۔ ہندوستان ایک سیکولر ملک ہے۔ یہاں اس تہذیب یافتہ اور مہذب معاشرہ میں متعصب اور کینہ پروروں کو نظر انداز کرنا ہی وقت کا تقاضا ہے۔ سیکولرزم کے لئے ہندو مسلم اتحاد اور قومی یک جہتی کی جڑوں کو مضبوط کرنا بے حد ضروری ہے کیونکہ ثقافت اور اتحاد قومی یک جہتی اور رواداری کے دو طاقتور اور استوار ستون ہیں۔

حوالہ جات

- ۱۔ Pictorial ، K. Krishna Swamy Mudiraj
Hyderabad , Vol.1، چندرکانت پریس۔ حیدرآباد۔ ۱۹۲۹ء۔ ص ۴۔
- ۲۔ وی کے باوا۔ Hyderabad in Transition under Salar
Jang۔ مچی گن۔ ٹلانے یونیورسٹی۔ ۱۹۶۷ء۔ ص ۱۵۵-۱۵۸۔
- ۳۔ کے۔ چندریا۔ شہر محبت حیدرآباد کے لئے چیلنج فرقہ وارانہ فسادات،
روزنامہ سیاست، حیدرآباد۔
- ۴۔ ڈاکٹر شیلاراج۔ توشہ عاقبت۔ ہندوستان پرنٹرس۔ بمبئی۔ ۱۹۸۴ء۔ ص
۱۲۵-۱۲۷۔
- ۵۔ ڈاکٹر شیلاراج Communal Peace During the
Nizams۔ روزنامہ دکن کرانیکل۔ سکندرآباد ۶ فروری۔ ۱۹۸۳ء
- ۶۔ محمد نصیر الدین ہاشمی۔ المحبوب۔ حیدرآباد ۱۹۹۶ء۔ ص ۹۳-۹۴
- ۷۔ افسر الملک کارنامہ سروری۔ نظام المطالع۔ حیدرآباد۔ ۱۹۰۲ء ص ۱۶۵-۱۸۱
- ۸۔ ڈاکٹر شیلاراج Hyderabad In the Days of the
Nizams , 1828 - 1896، منروا پریس۔ لندن، ۱۹۹۶ء ص ۶۵-۶۶
- ۹۔ نواب ذوالقدر جنگ بہادر۔ کارنامہ سروری، مطبع مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ۔

۱۰۔ غلام صدیقی خاں گوہر۔ تزک محبوبیہ۔ حصہ اول۔ فخر نظامی پریس،

حیدرآباد۔ ۱۹۰۱ء۔ ص ۳۶۵

۱۱۔ شیلاراج۔ توشہ عاقبت۔ بحوالہ بالا۔ ص ۱۱۰۔

۱۲۔ لیس ہیرالال موریہ۔ رام اور رامائن۔ روزنامہ سیاست۔ حیدرآباد۔ ۱۳/

اپریل ۱۹۸۱ء۔ ص ۵۔

۱۳۔ ڈاکٹر سید داؤد اشرف۔ حاصل تحقیق۔ شگوفہ پبلیکیشنز۔ حیدرآباد۔ ۱۹۹۲ء۔ ص ۹۷۔

۱۴۔ سید محی الدین جیسی حافظ۔ شاہان آصفیہ اور فرقہ وارانہ ہم آہنگی۔ ماہنامہ

سب رس۔ نیشنل فائن پرنٹنگ پریس۔ حیدرآباد۔ ستمبر ۱۹۶۷ء۔ ص ۲۸۔

۱۵۔ لنٹن اور راجن۔ The Days of the Beloved۔ یونیورسٹی آف

کیلی فورنیا پریس۔ لندن۔ ۱۹۷۴ء۔ ص ۸۰۔

۱۶۔ راجہ گردھاری پرشاد۔ روزنامہ ۱۸۹۴ء۔ ص ۲۷-۲۸۔

۱۷۔ سید محی الدین جیسی حافظ۔ سب رس۔ بحوالہ بالا۔ ص ۲۸۔

۱۸۔ میجر جنرل سید ال ادیس۔ Hyderabad of the Seven

Loaves۔ بنگلور۔ ۱۹۶۲ء۔ ص ۵۴۔

۱۹۔ محمد نور الدین۔ اعلیٰ حضرت غفران مکان فرامین کی روشنی میں۔ روزنامہ

سیاست۔ حیدرآباد۔

۲۰۔ ڈگمبر راؤ۔ ہولی کاتھوار حیدرآباد میں۔ روزنامہ سیاست۔ حیدرآباد۔

مارچ ۱۹۷۲ء

- ۲۱۔ لنٹن اور راجن The Days of the Beloved - ص ۷۹
- ۲۲۔ نصیر الدین ہاشمی - مہاراجہ چند لال کی بارہ دری - شہر حیدر آباد - روزنامہ سیاست
۱۹۷۸ء - ص ۹۰
- ۲۳۔ بشیر باغ میں بسنت کی تقریب - روزنامہ سیاست - حیدر آباد - ۱۸ ستمبر
۱۹۷۸ء - ص ۵
- ۲۴۔ Chronology of Modern Hyderabad - سنٹرل رکارڈ آفس
- حیدر آباد - ۱۹۵۸ء - ص ۸۵
- ۲۵۔ عنایت نامہ میر محبوب علی خاں نظام ششم بنام راجہ گردھاری پرشاد - مورخہ ۲۱
نومبر ۱۸۸۴ء
- ۲۶۔ جیون یار جنگ سوانح عمری سرور جنگ - My Life - آرتھر اشاک ویل
لمیٹڈ - لندن - ص ۱۲-۱۳
- ۲۷۔ Censes of India, T. Vedantam - حیدر آباد میں محرم -
حیدر آباد - ص ۲۴-۲۶
- ۲۸۔ Censes of India - 1971 - بحوالہ بالا -
- ۲۹۔ راحت عزمی - حیدر آباد کا محرم - روزنامہ سیاست - حیدر آباد - ۱۱ دسمبر
۱۹۸۷ء
- ۳۰۔ لنٹن اور راجن - بحوالہ بالا - ص ۷۸-۷۹ -

- ۳۱۔ مشیر دکن۔ حیدرآباد۔ ۲۴ اکتوبر۔ ۱۹۰۳ء
- ۳۲۔ رمن راج سکینہ۔ تذکرہ دربار حیدرآباد۔ ترقی اردو بیورو۔ نئی دہلی۔ ۱۹۸۸ء
ص ۱۹۹۔ ۲۰۰
- ۳۳۔ میردلاور علی دانش۔ ریاض مختاریہ، اعظم اسٹیم پریس۔ حیدرآباد۔ ۱۹۴۲ء۔
ص ۲۲
- ۳۴۔ ڈاکٹر شیلاراج۔ Mediaevalism to Modernism۔ Popular Prakashan۔ ممبئی۔ ۱۸۸۷۔ ص ۱۳۵۔ ۱۳۶۔
- ۳۵۔ مولوی سید محمد حسین اغلب۔ بہار و خزاں حیدرآباد۔ مطبع مشیر دکن۔
حیدرآباد۔ ۱۹۰۸ء۔ ص ۷۶
- ۳۶۔ ظہیر احمد۔ Life's Yesterday۔ تھا کر اینڈ کمپنی لمیٹڈ۔ ممبئی۔ ۱۹۴۵ء۔
ص ۱۳۷
- ۳۷۔ مولوی سید عبدالخالق۔ مرقع عبرت عرف بھاگ و نئی۔ مطبع مراد دکن۔
حیدرآباد۔ ۱۳۲۶ھ۔ ص ۲۲
- ۳۸۔ ڈاکٹر شیلاراج۔ بحوالہ بالا۔ ص ۱۳۷
- ۳۹۔ نیشنل آرکیوز آف انڈیا۔ حیدرآباد کے اہم واقعات۔ رزیڈنٹ کی طغیانی پر
رپورٹ۔ ۱۹۰۹ء۔ ص ۷
- ۴۰۔ اسلامک کلچر The Deccan's Contribution to Indian Culture۔ حیدرآباد۔ ۱۹۳۶ء۔ ص ۴۳۰

۴۱۔ رام بابو سکینہ۔ اردو ادب کی تاریخ۔ مطبع رام نارائن لال۔ الہ آباد۔

۱۹۲۷ء۔ ص۔ ۱۹۹

۴۲۔ مملکت آصفیہ حصہ اول۔ ادارہ مجبان دکن۔ کراچی۔ ۱۹۷۸ء ص ۳۳

۴۳۔ جریدہ روزگار۔ ۹ مارچ ۱۸۹۵ء۔ ص ۳

۴۴۔ سر آسمان جاہ۔ مدارالمہام حیدر آباد۔ کلوروفارم کمیشن کی رپورٹ۔ بمبئی۔

ٹائمس آف انڈیا اسٹیم پریس۔ ۱۸۹۱ء۔ ص ۱۔

۴۵۔ نیشنل آرکیوز آف انڈیا۔ F.D. - 13 - Internal۔ فروری۔ ۱۸۹۰ء

نمبرس ۱۱۵/۱۲۶ Arrangements Connected with

Hyderabad Chloroform Commission۔ ص ۲۹

۴۶۔ Lynton & Rajan۔ بحوالہ بالا۔ ص ۷۵۔ ۷۶





نواب مير عثمان علي خاں آصف جاہ سابع

۱۹۳۸ء - ۱۹۱۱ء

۱۹۶۷ء - ۱۹۱۱ء

میر عثمان علی خاں آصف جاہ سابع کی رواداری

۱۷۲۳ء میں نظام الملک آصف جاہ اول نے دکن میں اپنی خود مختار مملکت قائم کی۔ آپ اعلیٰ درجہ کے سپہ سالار اور مدبر انسان تھے۔ آپ کے مفادات ملک سے وابستہ تھے۔ ملک کے مفاد کے آگے اپنے اور پرائے میں آپ نے فرق نہیں کیا۔ آپ نے اپنی سلطنت کی عمارت عدل و نظم اور رواداری کی بنیادوں پر کھڑی کی۔ آپ نے اپنے دبدبہ، جلال، شخصیت اور اقبال کی بدولت کئی ایسے عناصر کو سراٹھانے کا موقع نہیں دیا جن کے اٹھنے سے ملک میں بد نظمی اور امن و امان کو خطرہ تھا۔ آصف جاہ اول کی وفات کے بعد جانشینی کے جھگڑے نے طول پکڑا اور اس موقع سے فائدہ اٹھا کر انگریزوں نے اپنے قدم جما نے کی کوشش کی۔ انگریزوں کے ساتھ فرانسیزیوں نے بھی دکن میں اپنا اثر بڑھانا شروع کیا۔ ملک افراتفری اور بد نظمی کا شکار تھا ایسے میں ۱۷۶۳ء میں میر نظام علی خاں آصف جاہ ثانی نے امور سلطنت کی باگ ڈور سنبھالی اور اپنی خوش تدبیری سے دولت آصفیہ کو زوال سے بچایا، مزید استحکام بخشا اور اس کے وجود کو برقرار رکھا۔ آپ کے جانشین سکندر جاہ ثالث اور ناصر الدولہ آصف جاہ رابع کے عہد حکومت میں ریاست کے معاملات میں انگریزی رسوخ بہت بڑھ گیا اور انہوں نے سلطنت کے نظم و نسق میں بے جا مداخلت شروع کر دی تھی۔ ۱۸۰۳ء سے ۱۸۲۹ء تک ہونے والے معاہدوں پر انگریزوں نے کبھی عمل نہیں کیا۔ بلکہ ہر بار معاہدہ شکنی ہوتی رہی جس کی وجہ سے حیدر آباد کی خارجی اور

مالی حکمت پر بُرا اثر پڑا اور سلطنت سخت معاشی بحران کا شکار رہی۔ افضل الدولہ آصف جاہ خامس اور میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس کا دور ایک اہم دور تھا اس دور میں کئی اصلاحات ہوئیں۔ میر محبوب علی خاں کے دور کے اختتام تک ملک نے زندگی کے ہر شعبہ میں ترقی کی۔ بلاشبہ میر محبوب علی خاں کا دور ایک تغیراتی دور تھا جو جدیدیت کی طرف گامزن تھا۔ ۱۹۱۱ء سے عہد عثمانی کی شروعات ہوئی۔ آپ کے دور میں تہذیب و تمدن نے بہت ترقی کی کیونکہ آپ کے مدِ نظر ہمیشہ ملک کی ہمہ جہتی ترقی تھی۔

دور عثمانی کو نظم و نسق کے معاملہ میں کئی امور میں اولیت و فوقیت حاصل رہی۔ حیدر آباد ہندوستان کی وہ پہلی اور واحد ریاست تھی جہاں ایسی یونیورسٹی کا قیام عمل میں آیا تھا جس میں قدیم، مشرقی و مغربی علوم و فنون کا امتزاج تھا۔ جس کا ذریعہ تعلیم اُردو زبان تھا۔ حیدر آباد وہ پہلی ریاست تھی جہاں محکمہ آرائش بلدہ کا قیام عمل میں آیا تھا۔ شہر کی آرائش و تزئین سے متعلقہ تمام امور کی دیکھ بھال اسی محکمہ کے تحت تھی۔ اس محکمہ کا اہم کام جھونپڑی کی صفائی اور کم آمدنی والے طبقات کے لئے مکانات کی تعمیر بھی تھا۔ عدلیہ کی عاملہ سے علاحدگی میں بھی حیدر آباد نے پہل کی۔ ایسے اصلاحی کام ایک فریس اور دور اندیش شخصیت ہی انجام دے سکتی ہے۔

میر عثمان علی خاں آصف سابع کی فطرت میں صداقت تھی۔ آپ کو ظاہری اور نمائشی چیزوں سے سخت نفرت تھی۔ آپ نہایت سیدھی سادی زندگی بسر کرتے تھے۔ ہندوستان کی بڑی ریاست کے فرمانروا ہونے کے باوجود آپ نے اپنی زندگی کو نمونے کے طور پر پیش کیا۔ فضول خرچی پسند نہ تھی۔ آپ نے اعلیٰ طبقہ میں معمولی معمولی موقعوں پر پانی کی طرح پیسہ بہانے کی عادت اور فضول خرچی کے انسداد کی

جانب توجہ فرمائی۔ اس سلسلے میں آپ نے کوئی فرمان صادر نہیں فرمایا بلکہ خود بدولت نے ہی فضول خرچی سے احتراز کر کے لوگوں کے آگے مثال قائم کی^۲۔ کئی ایسی قابل اعتراض اور ناشائستہ سرگرمیاں جیسے دعوتیں، ناچ اور موسیقی کی محفلیں جو اعلیٰ عہدہ داروں کے دوروں کے دوران اہتمام کی جاتی تھیں انہیں بند کرنے کا نہ صرف حکم دیا بلکہ نافرمانی کرنے والوں کے خلاف سخت کارروائی کرنے کے ہدایت بھی کی^۳۔

فضول خرچی کا انسداد تقاریب میں بیجا اور غیر ضروری مصارف کی روک تھام، زندگی میں سادگی یہ سب اسی خوش اقبال اور بلند پایہ ہستی کے عمل کا ہی نتیجہ تھیں جس کی تقلید اور پیروی کہہ کے ریاست حیدر آباد نے اپنے آپ کو دوسروں کے دستِ نگر ہونے سے بچا رکھا تھا۔ راجہ نرسنگھ راج عالی نے آصف سابع کی سادگی سے متاثر ہو کر سناٹن دہرم کی جانب سے منعقدہ میر عثمان علی خاں کی جشنِ جوہلی کے جلسہ میں اپنی ایک تقریر میں کہا ”اب کہاں ہیں وہ ہستیاں جو اپنی رعایا اپنی اولاد اپنے اعزا اپنے امراء کی خاطر دنیا بھر کی نعمتیں موجود رکھتے ہوئے خود کو سادہ زندگی کا نمونہ بنائیں اور ایسی نظیر قائم کریں جس کو پیش کرنا ممکن ہی کیا محال ہے شاید ایسی ہی لا جواب نظیر کے لئے بھگوان سری کرشن نے ہندوؤں کی مقدس کتاب بھگوت گیتا میں یہ فرمایا ہے کہ بڑے لوگ جو کام کرتے ہیں وہ نمونے کے ہوتے ہیں اور چھوٹی ہستیاں اس کی تقلید کر کے اپنی زندگی کو خوشحال بناتی ہیں۔ حیدر آباد ایک بیدار مغز کامیاب حکمران کی حکمرانی کی خوش آئند برکات کے باعث ترقی و خوشحالی کے راستہ پر گامزن ہے“^۴۔

آصف سابع کے یہاں دیگر مہاراجہ ہند کی طرح ٹھاٹھ باٹ تھے نہ لباس شاہانہ تھا نہ جواہرات پہنتے تھے۔ لباس اوسط درجہ کا تھا۔ آپ کفایت شعار تھے اور یہ

کفایت شعاری صرف آپ کی ہی ذات تک محدود تھی۔ اپنی کفایت شعاری کے باعث لوگوں کی نظروں میں کنجوس اور بخیل سمجھے جاتے تھے۔ آپ نے اپنے معتمد پیشی سے موسم سرما میں ایک کمبل خرید کر لانے کے لئے کہا کیونکہ آپ کا کمبل بوسیدہ ہو چکا تھا۔ آپ نے اس بات کی تاکید کی کہ کمبل کی قیمت پندرہ روپیہ سے زائد نہ ہو۔ یہ جان کر کہ بازار میں کمبل کی قیمت اٹھارہ روپیہ ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ موسم سرما تو اسی کمبل میں گزر جائے گا آئندہ سال دیکھا جائے گا۔ اس گفتگو کے چند لمحوں بعد ہی امام جامع مسجد دہلی باریاب ہوئے اور جامع مسجد دہلی کے صحن کے فرش کے چوتھائی حصہ کی تعمیر کے لئے دستِ سوال دراز کیا جس کا تخمینہ چار لاکھ روپیہ تھا۔ امام کی بات سن کر اعلیٰ حضرت نے فرمایا کہ چوتھائی حصہ کی تعمیر کرانا ایسا ہی ہوگا جیسے کنجواب میں کھدر کا پیوند لگانا۔ آپ نے فوراً حکم صادر فرمایا کہ خزانے شاہی سے صحن مسجد کا پورا فرش از سر نو تعمیر کرنے کے لئے سولہ لاکھ روپیہ ادا کر دیئے جائیں۔ اپنی ذات کے لئے آپ کو اٹھارہ روپیہ کا خرچ بھی گوارا نہ تھا لیکن دین کی خدمت کے لئے تھیلیوں کے منہ کھول دیئے۔ یہ تھے وہ تاجدارِ دکن جنہوں نے ایسی مثال قائم کی جو تاریخ کے صفحات میں آج بھی زندہ ہے۔

میر عثمان علی خاں اسی طرح اپنے فرزندوں اعظم جاہ اور معظم جاہ سے بھی سادگی کی توقع رکھتے تھے۔ وہ نہایت روادار تھے۔ امیری غریبی اور اونچ نیچ کے فرق کو دور کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ عام رعایا اور اپنی اولاد میں فرق نہیں رکھتے تھے۔ ایک بار رمضان کی عید کے موقع پر آپ نے اعظم جاہ کو ان کے پرانے کپڑے دھلوا کر خادموں کے ہاتھ روانہ کیا اور کہلوایا کہ ان کپڑوں کو عید کے دن پہن کر نماز ادا کریں اور سادگی سے عید منائیں۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ اعظم جاہ کی فضول خرچی سے

سخت نالاں تھے۔ اعلیٰ حضرت کا پیام لے کر قاصد اعظم جاہ کے پاس پہنچا اور کپڑے پیش کئے۔ اعظم جاہ نے فوراً ان کپڑوں کو واپس کر دیا اور قاصد سے کہا کہ وہ حضور نظام سے کہے کہ ”میں یتیم نہیں ہوں۔ میرے سر پر والد محترم کا سایہ موجود ہے لہذا میں یہ کپڑے نہیں پہن سکتا۔ والد محترم یتیم ہیں وہ چاہیں تو پرانے کپڑے پہن سکتے ہیں۔“ اس بات کو سن کر حضور نظام ناراض نہیں ہوئے آپ نے نا صرف اعظم جاہ کے لئے کپڑے بنوائے بلکہ رواداری کی مثال قائم کرتے ہوئے دکن کی رعایا کے سرپرست کی حیثیت سے ہزاروں لاکھوں غریب و نادار لوگوں میں بھی نئے کپڑے تقسیم کئے اور عید رمضان بڑی دھوم دھام سے منائی گئی۔

اگرچہ کہ یہ طرز زندگی صرف آپ کی ذات سے وابستہ رہا لیکن سوال یہ اٹھتا ہے کہ اتنی سادگی اور کفایت کیا ہندوستان کی ایک بڑی ریاست کے مالک اور ایک ذی جاہ حکمران کے لیے بجا تھی۔ کیونکہ اس ریاست کی عظمت و وقار، شان و شوکت، مرتبہ اور حیثیت سب آپ کی ذات والا سے جڑے تھے۔ اور آپ کا شمار دنیا کے امیر ترین فرمانرواؤں میں تھا۔ آصف جاہی جاہ و جلال، شان و شوکت جو میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس کے دور حکومت میں بام عروج پر تھی جن کے عہد کو تاریخ کا سنہری دور مانا جاتا تھا۔ جو صاحب دل کہلاتے تھے جن کی داد و دہش آج بھی لوگوں کے دلوں میں تازہ ہے۔ ایسے میں ظاہر ہے کہ میر عثمان علی خاں کو ان کے برعکس پا کر لوگ آپ کو بخیل سمجھتے ہوں گے۔ جہاں تک میر اپنا سوال ہے میری ذاتی رائے ہے کہ آپ ضرورت سے زیادہ کفایت شعار تھے۔ ویسے بھی لوگوں کی اپنی اپنی ذہنیت ہے۔ اپنا اپنا خیال ہے جس ڈھنگ سے سوچتے ہیں اسی ڈھنگ سے نتیجہ اخذ کر لیتے ہیں۔ ان لوگوں کے لئے ہی مرزا یاس یگانہ نے کہا تھا۔

نکالے حسن میں سو عیب، عیب میں سو حسن

خیال ہی تو ہے جیسا بندھے جدھر گزرے

آصف جاہ سابع حیدر آبادیوں کے لئے شاہی اور مطلق العنانی کی آخری یادگار میں سے تھے آپ غیر معمولی شخصیت کے مالک تھے۔ صاحب دماغ انسان تھے۔ ملک میں درپیش سیاسی دھاروں سے انہوں نے اپنے آپ کو الگ نہیں کیا۔ آپ کو صرف اپنے عہد کی فکر نہیں تھی بلکہ تغیرات کے مد نظر آپ مستقبل پر بھی نظر رکھتے تھے۔ وقت کے دھاروں کے ساتھ بہتے ہوئے اپنے پیش روؤں کی قائم کردہ روایات میں تبدیلیوں کے ساتھ ان پر عمل پیرا رہے۔ نسلاً چلی آرہی رواداری کی روایت کو ہمیشہ دھیان میں رکھا۔ آپ کے یہاں بھی تقسیم اعزازات، مناصب، جاگیر و ادائیگی جو اہر و خلعت میں کبھی ہندو اور مسلمانوں میں امتیاز نہیں برتا گیا۔ اپنی تخت نشینی کے فوراً بعد ہی آپ نے مہاراجہ کشن پرشاد کو جو اہر سرفراز فرمائے^۸۔

کسی بادشاہ کا عوام کے دلوں پر حکومت کرنا اور رواداری جتانے کا مطلب صرف یہ نہیں کہ وہ بڑی قابل قدر اور وسیع معلومات کی شخصیت ہوگی بلکہ اُس شخصیت کا نیک، مستحکم اور عدیم المثال عمل ہے جو لوگوں کے دلوں کی گہرائی کو چھو لیتا ہے اور جس کا نقش دیر پا ہوتا ہے۔ ظاہر ہے اس کی رعایا کا ہر طبقہ چاہے وہ کسی بھی مذہب سے تعلق رکھتا ہو ایسے ذیجاہ بادشاہ سے بے حد خوش رہے گا۔ آصف جاہی سلطنت کی ایک جہتی، عوام دوستی اور رواداری حیدر آباد کی امتیازی خصوصیت رہی لیکن اپنے دور میں میر عثمان علی خاں نے غیر مسلموں سے رواداری کی ایسی مثال قائم کی جو اپنی نظیر آپ تھی۔ آپ نے مسجدوں، چرچوں، مندروں، گرو دواروں، عاشور خانوں، اور درگاہوں کی نگہداشت کے لئے عطیہ جاری کئے۔ آپ نے علماء، سجادہ نشین، پنڈتوں

اور پجاریوں کی سرپرستی کی۔ میر عثمان علی خاں نے مندروں کی نگہداشت کے ساتھ ساتھ مندروں میں روزانہ ہونے والی اور خاص موقعوں پر پوجاؤں کے لئے عطیے دیئے۔ جن مندروں کو سالانہ معاش مقرر تھی ان میں قابل ذکر مندر گولی پورہ، اونکار مندر، مندر بالاجی مادنا پیٹ، مندر شنکر باغ اور مندر گول ناتھ تھے۔ بھدر اچلم اور تروپتی کے مشہور بالاجی مندر کے لئے سالانہ معاش مقرر تھی۔ سیتارام باغ کی نگہداشت کے لئے ایک کمیٹی بنائی گئی تھی^۹۔ اس مندر کے پجاری کی وفات کے بعد پسماندگان کی پرورش کے لئے وظیفہ جاری کیا^{۱۰}۔ اس کے علاوہ اعلیٰ حضرت میر عثمان علی خاں کے حکم کے مطابق ۸ مارچ ۱۹۱۵ء میں سوامی پرتھوانی بانیکرمٹ کانچی کو پانچ سو روپیہ رخصتانہ اور خلعت میں دو سالہ دینے کی منظوری دی گئی^{۱۱}۔ ان کے علاوہ انت گیری بالاجی مندر، ناندیڑ، رینوکا دیوی مندر ضلع عادل آباد، بیکنٹھ مندر ناندیڑ، دیول مایارام وغیرہ کی نگہداشت کے لئے بھی معاش جاری کی گئی۔

۱۹۳۵ء میں ریاست اندور کی نمائندگی برگرشنیشور مندر کی نگہداشت کے لئے بذریعہ فرمان حکم صادر کیا گیا^{۱۲}۔ اسی طرح کاکتیه دور سے تعلق رکھنے والے آثار یعنی ہنمکنڈہ کے ہزار ستون کی مرمت کے لئے اعلیٰ حضرت نے فرمان نکال کر ضروری بندوبست کی ہدایت کی^{۱۳}۔ میر عثمان علی خاں کے دور حکومت میں ہندو مندروں کے لئے ستیانوئے ہزار روپیہ کی مدد معاش اور دو لاکھ ایکڑ سے زیادہ کی جاگیریں عطا فرمائی گئیں۔ حکومت نظام کے جانب سے مندروں کو دی جانے والی گرانٹس اور جاگیروں سے اس بات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ نوجوان ریسرچ اسکالرس کے لئے آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز میں اس موضوع پر ریسرچ کرنے کے لئے بہت زیادہ آرکیولر کارڈز موجود ہیں۔

ہندو منادر کی طرح دوسرے غیر ہندو ادارے بھی نظام کی اسلام رواداری سے برابر بہرہ مند ہوتے رہے۔ عموماً یہ دیکھا گیا ہے کہ مہذب اور ترقی یافتہ ملکوں میں غیر مذہبوں اور غیر قوموں کے درمیان ایک حد فاصل قائم رکھی جاتی ہے اور انہیں اعلیٰ خدمات سے بھی دور رکھا جاتا ہے۔ لیکن آصف جاہی حکومت اور فرمانروا اس حکمت عملی سے دور رہے۔ ان کے یہاں حاکم اور محکوم میں کوئی حد فاصل نہیں تھی۔ شاہانِ آصفیہ نہ صرف پابند مذہب تھے بلکہ روادار بھی تھے۔ میر عثمان علی خاں نے بھی اپنی خاندانی روایات کو برقرار رکھا۔ حیدر آباد کی فضاء کبھی ہندو مسلم فسادات سے مکدر نہیں رہی بلکہ رعایا کی باہمی یک جہتی کو یہاں بڑھاوا اور استحکام ملا۔ اس کی ایک مثال پیش ہے۔

ویکا جی کے ریستوراں کے سامنے نواب افسر جنگ کمانڈر اعظم افواج حیدر آباد نے ایک مسجد کی تعمیر شروع کی تھی جس کے قریب ایک چھوٹا سادیول واقع تھا۔ جب میر عثمان علی خاں کے علم میں اس تعمیر کی بات لائی گئی تو آپ نے رواداری کا ثبوت دیتے ہوئے فوراً احکام جاری کئے اور مسجد کی تعمیر بند کرنے کا حکم صادر فرمایا^{۱۴}۔

مملکتِ نظام میں مسلمان ملازمین کو فریضہ حج ادا کرنے اور مقدس مقامات جیسے مکہ، مدینہ، کربلا، نجف، بغداد، بیت المقدس کی زیارت کے لئے چھ ماہ کی رخصت خاص معہ تنخواہ پیشگی حاصل کرنے کی سہولت حاصل تھی۔ یہی سہولت عیسائیوں اور یہودیوں کو بھی تھی لیکن ہندو ملازمین کو ایسی کوئی سہولت نہیں تھی۔ یہ معاملہ اس وقت بابِ حکومت میں زیر بحث رہا جب رام سروپ ٹنڈن نامی ایک سرکاری ملازم نے مقدس مقامات کی جاترا کے لئے چھ ماہ کی رخصت خاص اور پیشگی تنخواہ کے لئے عرضی دی۔ اس معاملہ کی اطلاع ہونے پر آصف سابع نے کونسل کی رائے مانگی اور ان کی

رائے سے اتفاق کرتے ہوئے آپ نے ضابطہ ملازمت میں فوراً ترمیم کرنے کا فرمان جاری کیا۔ چنانچہ ۲۹ جولائی ۱۹۳۴ء میں ہندوؤں کو بھی یہی سہولت فراہم کرنے کے لئے حسب الحکم اعلیٰ حضرت فرمان مبارک اجراء ہوا۔ آصف جاہ سابع نے ناصرف ایک بے مثال ترمیم کی بلکہ ہندو ملازمین کو بھی یہ سہولت فراہم کر کے اپنی مذہبی رواداری کی عمدہ مثال قائم کی^{۱۵}۔

ملک میں مساوات کی فضاء کو بحال رکھنے کی غرض سے مہاراجہ کشن پرشاد کے دورِ مدارالمہامی میں نظامت امور مذہبی کی جانب سے ایک گشتی کے ذریعہ مسجدوں کے اطراف گرامافون اور ریڈیو بجانے کی ممانعت کی گئی۔ ساتھ ہی مساجد سے قریب واقع مکانات، چائے خانے اور مذہبی عبادت گاہوں میں ڈھول، نقارہ اور باجوں کا استعمال بوقت نماز ممنوع قرار دیا گیا^{۱۶}۔ اس کے علاوہ عام جلسوں میں اشتعال انگیز اور قابل اعتراض تقریروں، لکچروں، مذہبی وعظ، خطبوں اور مباحثوں میں دوسرے فرقے یا دوسرے مذاہب پر قابل اعتراض بیان بازی پر بھی پابندی عائد کی گئی تاکہ تعصب کی آگ بھڑکنے نہ پائے۔ اور فسادات برپا نہ ہوں^{۱۷}۔

ہندو رعایا کے جذبات کا احترام کرتے ہوئے میر عثمان علی خاں آصف سابع نے اپنی ڈیوڑھی مبارک میں گاوکشی موقوف کی۔ ۱۹۲۰ء میں بذریعہ فرمان گائے کی قربانی کو بھی ممنوع قرار دیا^{۱۸}۔ اسی طرح ماہ محرم میں سوانگ بھرنا یا دوسری رنگ رلیاں منانے پر پابندی عائد کی کیونکہ شیعوں کے لئے یہ مہینہ بہت اہمیت رکھتا ہے۔ آصف جاہ سابع کی دریا باری اور سرفرازی بہ لحاظ مذہب و ملک و امارت عام تھی۔ آپ نے یونیورسٹی کے قابل اشخاص اور ضعیف عہدہ داران دیوانی کو ان کے تجربہ کی بنا پر خود اپنے یہاں یا پایگا ہوں میں اعلیٰ عہدوں پر فائز کیا تھا تاکہ ملک کی

رعایا اور ملازمین قدیم مرفح الحال رہیں اور بے روزگاری بڑھنے نہ پائے۔ غریب اہل ملک کو ان کی موروثی خدمات پر فائز کر کے ہمیشہ امیر و غریب ہر دو طبقوں کی خوش حالی اور باہمی اتحاد و عمل کے لئے کوشاں رہے۔^{۱۹}

آصف سابع نے قدیم روایت کو قائم رکھتے ہوئے سکھوں کے ساتھ بھی روادارانہ سلوک رکھا۔ سکھوں کے بچوں کی تعلیم کے لئے خاص انتظام تھا۔ ان کی تنخواہیں مقرر تھیں۔ اگر کوئی سکھ لاولد مر جاتا تو پنجاب میں ان کے اعزا و اقربا میں سے اس کا جائز وارث یا قریب ترین رشتہ دار تلاش کیا جاتا تھا اور متوفی سکھ کی جگہ اس کو مقرر کیا جاتا تھا۔ اگر وہ وارث یا رشتہ دار نابالغ ہوتا تو ایسی صورت میں سن بلوغت تک متوفی کی نصف تنخواہ بطور وظیفہ اُسے ملتی تھی۔ بالغ ہونے پر متوفی کی جگہ پر مقرر کیا جاتا تھا۔ حکومت نظام میں بڑی تعداد میں سکھوں کو پولیس اور باڈی گارڈ کے طور پر ملازمت دی گئی تھی۔^{۲۰}

حیدر آباد باوجود ایک مسلمان ریاست ہونے کے وہاں نو جوانوں کی بڑی تعداد عیسائیت کی طرف مائل ہو رہی تھی۔ جیسے جیسے ریاست میں تعلیم پھیل رہی تھی عیسائیت ترقی پذیر تھی۔ عیسائیوں کی بڑھتی ہوئی تعداد اس بات کا ثبوت تھی کہ اعلیٰ حضرت تنگ دل نہیں تھے ان کی ریاست میں رعایا کو مذہبی آزادی حاصل تھی۔

ہندوستان میں قدیم زمانے ہی سے دیوداسیوں کا ذکر ملتا ہے۔ یہ عموماً ہندو لڑکیاں ہوتی تھیں جنہیں مندروں کی نذر کیا جاتا تھا۔ یہ لڑکیاں عمر بھر کنواری رہتی تھیں اور جبراً مندروں میں زندگی بسر کرنے پر مجبور ہو جاتی تھیں۔ عثمان علی خاں کے دور حکومت میں یہ رسم قانوناً موقوف کی گئی۔ اس طرح ان لڑکیوں کو مندروں کی گرفت سے آزاد کرایا گیا۔^{۲۱} ان اشخاص کو جو لڑکیوں کو جبراً دیوداسی بننے پر مجبور

کرتے تھے انہیں دو سے دس سال کی قید اور جرمانہ عائد کرنے کی سزاء تجویز کی گئی۔
 اعلیٰ حضرت میر محبوب علی خاں آصف سادس کی رعایا پروری اور قدما شناسی نے
 ملک کے لوگوں کا دل جیتا تھا۔ لیکن آصف سابع نے اپنی محبت، فضیلت، سادگی اور
 برتر و اعلیٰ اخلاق سے لوگوں کے دلوں پر اپنا سکہ جمایا تھا۔ آپ کے دور مملکت میں کئی
 محکمہ جات جیسے محکمہ تعمیرات، آرائش بلدہ، افواج، مال، وغیرہ وغیرہ کا قیام عمل میں
 آیا تھا۔ ان سب میں محکمہ مال کو بہت زیادہ اہمیت حاصل رہی۔ اس محکمہ کی خدمات
 سے متعدد اشخاص خاص کراماء و رؤساء وغیرہ بہت فیض یاب ہوئے۔ کیونکہ اس محکمہ
 کی وجہ سے قرضہ لینے اور واپس کرنے کی سہولتیں مہیا تھیں۔ قدیم ساھوکاروں سے
 قرضہ حاصل کرنے اور ان کی ادائیگی میں لوگوں کو کئی دقتوں کا سامنا کرنا پڑتا تھا اور وہ
 قرض کے جال میں الجھ کر رہ جاتے تھے۔ میر عثمان علی خاں کی نظر عنایت سے کیا ہندو
 کیا مسلمان سبھی کو بہ آسانی سرکاری قرضہ ملنے لگا۔ جاگیرداروں اور منصب داروں
 نے اسی سرکاری سہولت کی بناء پر قرضہ جات سے نجات پائی تھی۔ اعلیٰ حضرت کی
 نظر عنایت اور الطاف کرم کی وجہ سے کئی سمتانوں اور متعدد جاگیرداروں کے گھر قائم
 و برقرار رہے۔ سمتان گدوال کے ساتھ مراعات فرمائی گئیں۔ سمتان ونہرتی کے
 جھگرے کو مٹا کر انہیں اطمینان اور چین بخشا گیا۔ راجہ راؤ رنبھا، راجہ رگھوتم راؤ، راجہ
 گنیش راؤ مرحوم کے خاندان آپ کے مراحم خسروانہ کے رہن منت تھے۔

ریاست حیدرآباد میں چاہے وہ ہندو ہوں یا مسلمان انکم ٹیکس نہیں لیا جاتا تھا۔
 باوجود اس کے کہ یہاں ساھوکار، تاجر پیشہ اور جاگیرداروں کی بڑی تعداد تھی۔ جس کا
 فائدہ زیادہ تر ہندوؤں کو پہنچتا تھا کیونکہ بڑی تعداد میں ہندو کاشتکاری، تجارت اور
 اعلیٰ عہدوں سے جڑے تھے۔^{۲۲}

حکومت نظام میں خدمات جلیلہ کی سرفرازی میں ہندو اور مسلمانوں میں امتیاز نہیں برتا گیا۔ قدیم امراء کی عزت افزائی فرما کر حضور اقدس نے روایاتِ آصفیہ کو جو زینت بخشی اس کی نظیر تاریخ دکن پیش نہیں کر سکتی۔ مہاراجہ کشن پرشاد یمین السلطنت و پیشکار جیسے قابل، نیک نام، ہر دل عزیز ہستی کو عہدہ وزارتِ اعظمی سے سرفراز فرما کر آپ نے قدمائے شناسی، ذرہ نوازی اور رواداری کا اعلیٰ نمونہ قائم کیا۔ اسی طرح وقتاً فوقتاً فرامینِ اجراء کر کے ذاتِ شاہانہ نے نواب خان خاناں، نواب فخر الملک، نواب شہاب جنگ کے قدیم گھرانوں کی نہ صرف حفاظت کی بلکہ ان کے جانشینوں کی سرفرازی سے ہمت افزائی کی آپ ہی کے دورِ معدلت میں راجہ فتح نواز و نت کو صدر المہام مال اور صرفِ خاص مقرر کیا گیا راجہ دھرم کرن، راجہ اندر کرن کو اعلیٰ عہدوں پر مامور کیا گیا اور راجہ شام و نت بہادر کو عہدہ صدر المہامی سے سرفراز فرمایا۔ ان کے علاوہ وینکٹ راماریڈی کو تو ال بلدہ، تارہ پور والا مشیر مال، راجہ نرسنگھ راج مہتمم سیونگ بنگ نظامت پٹہ تھے۔ آصف جاہ سابع مذہبی تعصب سے بلند تھے اور ساری رعایا کو یکساں شفقت مرحمت فرماتے تھے۔ ملک کی قابلِ قدر ہستیوں کا اعلیٰ عہدوں پر انتخاب کا فیصلہ ایک مدبر اور روادار ہستی ہی انجام دے سکتی ہے۔^{۲۳}

میر عثمان علی خاں رودار ہونے کے ساتھ ایک دردمند دل کے مالک تھے۔ انہیں انسان ہی نہیں حیوانوں کی تکلیف بھی گوارا نہیں تھی۔ کنگ کوٹھی کے ملازمین سے آپ کا سلوک بہت مشفقانہ تھا۔ محلِ مبارک کے کسی نوکر کے بیمار ہونے پر اس کے لئے فکر مند رہتے تھے۔ اس کی دوا، پرہیز کی فکر کرتے اور علاج میں کسی قسم کی کمی نہیں آنے دیتے تھے۔ آپ کو کسی ملازم کا بھوکا رہنا پسند نہ تھا۔ جانوروں کے زخمی ہونے کی صورت میں بھی آپ ویسے ہی فکر مند رہتے تھے۔^{۲۴} رعایا کی خوشی، ان کی شادی

بیاہ کی تقاریب اور مذہبی تقاریب میں کھلے دل سے شریک ہوتے ان کے دکھ کو اپنا دکھ سمجھتے۔ میت کے ساتھ چند قدم چلتے تھے۔ انسانی ہمدردی آصف جاہ کی شخصیت کا نمایاں وصف تھا^{۲۵}۔

ایک دفعہ کسی کی مزاج پرسی کے لئے دواخانہ عثمانیہ تشریف لے جاتے ہوئے آپ نے ایک ایسے غریب آدمی کو دیکھا جو اپنے دونوں پیر کھو چکا تھا۔ وہ اپنے پیروں پر چمڑا باندھ کر زمین پر گھستے ہوئے جا رہا تھا۔ اس غریب آدمی کی حالت دیکھ کر آپ اتنے متاثر ہوئے کہ راستے ہی سے کنگ کوٹھی واپس ہو گئے۔ اپنے مشیروں سے مشورہ کے بعد پنجہ گنہ میں اراضی خرید کر ۳۰ لاکھ روپیوں کی لاگت سے نظامس آرٹھوپیڈک ہسپتال قائم کیا^{۲۶}۔ جہاں مصنوعی اعضاء بنانے اور غریبوں کا مفت علاج کرنے کی سہولتیں دی گئیں۔ میر عثمان علی خاں نے ایک اچھے کارِ ثواب کے لئے پیشہ خرچ کیا لیکن آپ کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہوا۔ آپ نے تاحیات اپنی رعایا اور ملک کی خدمت کے جذبہ سے جو ہسپتال قائم کیا تھا وہ اب ایک محض تجارتی ہسپتال ہو کر رہ گیا۔

راپنچور کے سفر کے دوران ایک پولیس کانسٹیبل کی ٹرین سے زخمی ہونے کے بعد موت ہو گئی۔ اس صدمے کو حضور پر نور برداشت نہیں کر سکے۔ آپ نے اس کی بیوہ کو کانسٹیبل کی پوری تنخواہ کا وظیفہ بحال فرمانے کا حکم دیا۔ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ آپ کے یہاں ادنیٰ اور اعلیٰ خدمت گاروں کی قدر و منزلت تھی۔ جان نثاروں کو جان نثاری کا صلہ فراخ دلی سے ملتا تھا۔

حیدرآباد میں غیر ہندوؤں کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ پس ماندہ قوموں کی حالت درست کرنے کے لئے دولتِ آصفیہ نے کئی تدابیر اختیار کیں کیونکہ اس قوم میں تعلیم

کا فقدان تھا ان میں ملازمتوں کی تقسیم کا سوال پیدا ہی نہیں ہو سکتا تھا۔ لہذا ان کی تعلیمی حالت سدھارنے کی کوشش کی گئی۔

ہندو مہاسبھا جو ایک سوشل آرگنائزیشن تھا پسماندہ اقوام کی فلاح و بہبود کے لئے قائم کیا گیا تھا۔ ہندوستان میں پسماندہ قوموں نے اپنے سیاسی اور انسانی حقوق پر غور کرنے کے لئے دس ہزار نمائندوں کا ایک بڑا جلسہ اکتوبر ۱۹۳۱ء میں منعقد کیا تھا۔ اس جلسہ میں ڈاکٹر امبیڈکر کو لندن میں ہونے والی گول میز کانفرنس میں نمائندگی کے لئے انتخاب کیا گیا۔ اس کے علاوہ اس جلسہ میں کئی ریزولوشن پیش ہوئے ان میں سے ایک ریزولوشن میر عثمان علی خاں حکومت نظام کے نام بھی شکریہ کے طور پر روانہ کیا گیا جس میں یہ درج تھا۔

اس جلسہ میں پسماندہ قومیں حضور نظام کی بے حد ممنون و مشکور ہیں۔ جو پسماندوں کی تعلیمی پستی کو دور کرنے کے لئے پوری کوشش اور دلچسپی کا اظہار کر رہی ہے۔ حضور نظام نے پسماندہ قوموں کی تعلیم کے لئے خاص طور پر اسکولس قائم کئے ہیں۔ جس کی مثال ہندوستان بھر میں نہیں ملتی۔ جلسہ میں دیگر والیان راست سے بھی یہ درخواست کی گئی کہ وہ اعلیٰ حضرت میر عثمان علی خاں نظام ہفتم کے اس مدبرانہ عمل کی تقلید کریں،^{۲۷}

میر عثمان علی خاں نے پسماندہ اقوام کے ساتھ مساویانہ سلوک کیا آپ نے رواداری کی مثال قائم کرتے ہوئے کہا کہ۔

”میری نظر میں نہ کوئی قوم بلند ہے اور نہ کوئی اچھوت ہے میں سب

کو بہ حیثیت بنی نوع ایک طرح سے برابر سمجھتا ہوں،“^{۲۸}

انجمن امداد باہمی کا قیام عمل میں لایا گیا تاکہ زراعت پیشہ، دستکار اور صنعت

کاروں کی مدد کی جائے اور ان کو قرضہ جات اور دیگر سہولتیں مہیا کی جائیں۔ اُسی طرح قبائلیوں کی فلاح و بہبود، تعلیم اور ان کی مالی اور معاشی حالت سدھارنے کی ہر ممکن کوشش کی گئی۔

میر عثمان علی خاں ہندو مسلم بھائی چارہ کے علم بردار تھے۔ غیر مسلموں کو آپ نے یقین دلایا کہ جہاں تک ان کے معاملات کا تعلق ہے ان کے ساتھ وہی روادارانہ سلوک ہوگا جو وہ مسلمانوں کے ساتھ کرتے ہیں۔ آپ فرماتے تھے کہ ”جس طرح ان کے دل میں مذہبی پیشواؤں کی عزت و قدر ہے اسی طرح دوسرے مذاہب کے مذہبی مقتدا ان کی نظروں میں عزت کے مستحق ہیں کیونکہ حکومت نظام مختلف مذاہب کی عبادت گاہوں اور ان کے مذہبی رہنماؤں اور رسومات کا برابر احترام کرتی ہے بہ حیثیت فرمانروا وہ ”صلح کل“ کی پالیسی پر عقیدہ رکھتے ہیں کیونکہ ان کے زیر سایہ مختلف مذاہب کے لوگ بستے ہیں اور ہر مذہب کے معاہدہ کی نگہداشت ان کی آئین سلطنت کا ایک زمانے سے وطیرہ رہا ہے۔“ ناصرف آپ کے آبا و اجداد بلکہ خود بدولت کا شعار رہا ہے کہ دنیا کے تمام مذاہب کو ایک نظر سے دیکھا جائے اس مشرب پر آپ کے بزرگوں کو ہی نہیں آپ کو بھی ناز تھا۔ اپنی بے مثل رواداری سے آصف سابع نے ہر قوم و فرقہ کی مدد کی تاکہ کوئی آپ کی نوازشوں اور عنایات سے محروم نہ ہونے پائے۔

میر عثمان علی خاں نظام ہفتم کے دور حکومت میں ریاست حیدر آباد نے زندگی کے ہر شعبہ میں ترقی کی لیکن تعلیم سے آپ کی غیر معمولی دلچسپی کی وجہ سے آپ نے اس جانب زیادہ توجہ فرمائی۔ آپ کے دور حکومت میں متعدد اسکول اور کالجس کھولے گئے۔ پرائمری تعلیم کی طرف زیادہ توجہ دے کر معیار تعلیم کو بڑھایا گیا۔ آپ

کے دور حکومت کا سب سے بڑا کارنامہ عثمانیہ یونیورسٹی کا قیام ہے کیونکہ حیدرآباد میں اعلیٰ تعلیم کے لئے طلباء کو دوسری یونیورسٹیوں کا رخ کرنا پڑتا تھا۔ میر محبوب علی خاں آصف سادس کے دور حکومت میں مسٹر بلنٹ کی تحریک پر یونیورسٹی کے قیام کے مختلف پہلوؤں کا جائزہ لیا گیا لیکن تعلیمی معیار کو مد نظر رکھتے ہوئے یونیورسٹی کے قیام کا فیصلہ ترک کیا گیا۔^{۲۹}

عثمانیہ یونیورسٹی ہندوستان کی وہ واحد یونیورسٹی تھی جس میں ذریعہ تعلیم اردو زبان تھی۔ اپنی خوشی کا اظہار کرتے ہوئے رابندر ناتھ ٹیگور نے عثمانیہ یونیورسٹی کی تعریف میں لکھا کہ۔

”میں عرصہ سے اس انتظار میں تھا کہ ہندوستان میں ایسی یونیورسٹی قائم کی جائے جو بیرونی زبانوں کی بندشوں سے آزاد ہو اور ہمارا ذریعہ تعلیم صحیح معنوں میں عام آدمی تک پہنچے۔ عثمانیہ یونیورسٹی صحیح معنوں میں ایک ودیا پیتھ ہے اور سارے ہندوستان کی سودیشی یونیورسٹی ہے۔“^{۳۰}

آصف جاہ سابع کی تعلیمی دلچسپی صرف اپنی ریاست تک ہی محدود نہیں تھی بلکہ آپ نے بیرون ریاست کئی اسکول، کالج، یونیورسٹیوں اور دیگر تعلیمی اداروں کو فراخ دلانہ امداد دے کر اپنی رواداری اور وسیع النظری کا ثبوت دیا۔ جن میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، شانتی نکیتن، بنارس ہندو یونیورسٹی، اسلامیہ کالج پشاور، آندھرا یونیورسٹی، جامع ملیہ، بھنڈارکر ریسرچ انسٹیٹیوٹ پونا اور سری۔ وی۔ رامن کی انڈین اکیڈمی آف سائنس بنگلور قابل ذکر ہیں۔

حیدرآباد سے علی گڑھ مسلم یونیورسٹی جا کر تعلیم حاصل کرنے والوں کی تعداد بہت

زیادہ تھی لہذا اس یونیورسٹی کی توسیع اور دیگر کاموں کے لئے خاطر خواہ امداد دی گئی۔
 شانتی نکیتن کو ۱۹۲۷ء میں رابند ناتھ ٹیگور کی درخواست پر دو لاکھ روپیہ کا عطیہ دیا گیا
 جہاں اس فیاضانہ عطیہ سے فارسی زبان کی کرسی قائم کی گئی۔ بنارس ہندو یونیورسٹی اور
 انجمن حمایت اسلام کو حضور پر نور نے ۳۰ ہزار روپیہ کی منظوری صادر فرمائی۔ آپ
 دونوں اداروں میں امتیاز برت کر بلاوجہ لوگوں کو اعتراض کا موقع دینا نہیں چاہتے تھے
 حالانکہ باب حکومت نے بنارس ہندو یونیورسٹی^{۳۱} کو ۳۰ ہزار روپیہ اور انجمن حمایت
 اسلام کو ۲۵ ہزار روپیہ دینے کی سفارش کی تھی۔ اسلامیہ کالج پشاور^{۳۲} کو ایک لاکھ
 روپیہ کلدار کے علاوہ ساڑھے تین فیصدی والے پچاس ہزار روپیہ مالیت کے
 پرامیسری نوٹ بھی دیئے گئے تھے۔ اس عطیہ کے ساتھ یہ شرط عائد کی گئی تھی کہ اس
 امداد کو فرقہ وارانہ ہم آہنگی، بھائی چارہ اور یگانگت پر خرچ کیا جائے۔

مرہٹواڑہ میں کئی اسکول شیواجی کے نام سے منسوب کئے گئے تھے۔ جیسے
 شیواجی ملٹری اسکول کو لھاپور، ہائی اسکول کہام گاؤں اور شیواجی ہائی اسکول امراتی کو
 بھی امداد دی گئی۔ اول الذکر کو ۵ ہزار اور موخر الذکر دونوں اسکولوں کو بیس ۲۰ ہزار فی
 کس دینے کا حکم صادر فرمایا^{۳۳}۔

بھنڈار کر ریسرچ انسٹی ٹیوٹ پونا کو نہ صرف گیٹ ہاؤز کی تعمیر کے لئے دس
 ہزار روپیہ کا عطیہ دیا گیا بلکہ ہندوؤں کی مقدس کتاب مہا بھارت کی اشاعت کے
 لئے بھی گراں قدر عطیہ دیا گیا۔ سری۔ وی۔ رامن نے بھی اپنی انڈین اکیڈمی
 آف سائنس بنگلور کے لئے عطیہ دینے کی درخواست کی تھی۔ آپ نے ایک
 فرمان کے ذریعہ کونسل کی رائے سے اتفاق کرتے ہوئے دو ہزار روپیہ کلدار
 سالانہ چندہ کا حکم دیا^{۳۴}۔

۱۰ اس سے قطع نظر کئی ہندو اور مسلمان عالموں، دانشوروں، ادیبوں اور شاعروں کی قدردانی و سرپرستی کی۔ انہیں وظائف جاری کئے جن میں شبلی نعمانی، عبدالحلیم شرر، سلیمان ندوی، عبدالماجد دریابادی وغیرہ شامل تھے۔ ان کے علاوہ کئی اسے نامور ادیب بھی آپ کی ریاست سے جڑے تھے جنہیں کتابوں کی اشاعت کے لئے مالی امداد دی گئی۔

آپ کی جو دو سخا حیدرآباد کی سرحدوں کو پار کر کے دور دراز کے مقامات تک پہنچ گئی تھی۔ لوگوں کی تکالیف آپ سے سنی نہیں جاتی تھیں۔ آپ نے اناٹولیہ اور بہار کے زلزلے سے متاثرہ مصیبت زدہ گان کی مدد فرمائی۔ بنگال کے قحط زدہ علاقوں کو مدد بھجوائی۔ لندن میں جرمن بمباری سے متاثرہ افراد کی مدد کی^{۳۵}۔ آپ کو جب کبھی کوئی ناگہانی آفت کی اطلاع ملی آپ نے فراخ دلانہ امداد دی۔

آصف جاہ سابع میر عثمان علی خاں کوفن تعمیر سے بڑی دلچسپی تھی۔ ٹاون ہال، عدن باغ، ہائی کورٹ، عثمانیہ ہاسپٹل، کتب خانہ آصفیہ، جامعہ عثمانیہ، جوہلی ہال، سٹی کالج، مسجد باغ عام اور جوہلی مسجد میں رواداری کی جھلک صاف دکھائی دیتی ہے۔ ان عمارتوں کی تعمیر کو دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ ان میں ہندو مسلم اور مغربی طرز تعمیر کا امتزاج ہے۔

کئی غیر مسلم رہنماؤں اور مشہور شخصیتوں نے حیدرآباد کی امتیازی خصوصیات، رواداری، عدل گستری اور تعلیم میں برتری کا اعتراف کیا ہے۔ ہندو مسلم اتحاد اور رواداری کے متعلق مشہور و معروف اخبار نویس اور ممتاز رہنما پنڈت راج نارائن دہلوی نے لکھا ہے۔

”جب میں حیدرآباد کی طرف روانہ ہوا تو اخبارات کی اطلاعات

کے مطابق میرا خیال تھا کہ حیدر آباد میں مندروں کی طرف حکومت نظام کوئی توجہ نہیں دیتی اور ان کی حالت قابلِ اعتراض ہے میں نے سوچا وہاں پہنچ کر ضرور حکومت کی توجہ اس جانب مبذول کروں گا۔ لیکن یہاں آنے پر بعد تحقیقات مجھے یہ جان کر بے حد خوشی ہوئی کہ تمام خبریں گمراہ کن اور غلط بیانی پر مبنی تھیں۔ یہاں کے تمام مندروں کو حکومت سرکاری عالی کی طرف سے مالی امداد مل رہی ہے جن کی تعداد مسلم معابد کی نسبت بہت زیادہ ہے،^{۳۶}۔

آصف جاہی دورِ حکومت کی امتیازی خصوصیت اس کی روایتی رواداری اور وسیع النظری تھی جس کا مظاہرہ ان کی رعایا و غربا پروری، مساوات اور ہم آہنگی کی حکمت عملی میں صاف جھلکتا ہے۔ ۱۹۳۳ء میں ایک فرمان جاری کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت میر عثمان علی خاں نے فرمایا تھا۔

”میں یہ نہیں چاہتا کہ کسی مذہب یا قوم کے جذبات کو اپنی تنگ نظری سے ٹھیس پہنچاؤں یا اپنے مذہب میں اتنا غرق ہو جاؤں کہ میں متعصب سمجھا جاؤں۔ میری اور میرے آباؤ اجداد کی ہمیشہ یہ حکمت عملی رہی ہے کہ ناصرف دنیا کے تمام مذاہب کو بغیر کسی فرق اور امتیاز کے ایک سمجھوں بلکہ تمام مذاہب کے ساتھ ہم آہنگی اور مساوات کے ساتھ پیش آؤں۔ ویسے ہی جیسے دودھ میں شکر۔“

آخر میں متذکرہ بالا حقائق کی روشنی میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ میر عثمان علی خاں آصف سابع ایک نیک دل، ہمدرد، فیاض، غربا پرور، فریلس، مدبر اور روادار انسان تھے۔ آپ کی ریاست حیدر آباد کی اپنی ایک بے مثال تہذیب تھی ایک کلچر تھا اور اس

کا اپنا نظام مملکت۔ آپ کی سلطنت میں ہندو بھی تھے، سکھ، عیسائی، پارسی اور مسلمان بھی تھے اور یہ سب شیر و شکر کی طرح رہتے تھے۔ نہ کبھی ہندو مسلم فساد ہوا نہ کبھی خون کی ندیاں بہیں نہ کبھی یہاں تعصب کو بڑھاوا دیا گیا۔ تمام رعایا آصف سابع کی رواداری کا دم بھرتی تھی۔ خود آصف سابع مساوات اور یکجہتی میں یقین رکھتے تھے اور سب کے ساتھ آپ کا یکساں سلوک تھا۔ ۱۹۳۵ء تک حیدرآباد ترقی کی راہ پر گامزن تھا۔

بتدریج حیدرآباد کی سیاست میں ہلچل ہونے لگی۔ تحریک آزادی کی سرگرمیاں سارے ہندوستان کی طرح یہاں بھی بڑھ گئیں۔ کانگریس، ہندو مہاسبھا، انجمن اتحاد المسلمین جو رضا کاروں کی تنظیم تھی، ابھرنے لگیں۔ جمہوریت کے حامی حیدرآباد کو انڈین یونین میں ضم کرنا چاہتے تھے۔ مجلس اتحاد المسلمین حیدرآباد کو مملکت اسلامیہ میں تبدیل کرنے کی کوشش میں تھی۔ خود ریاست حیدرآباد کے حاکم آزاد رہنے پر اصرار کر رہے تھے۔ بساط سلطنت پر بتدریج فرقہ پرست عناصر کا تسلط بڑھنے لگا۔ انہوں نے ملک میں تشددانہ سرگرمیاں بڑھادیں جس کی وجہ سے ہندو مسلم فسادات ہونے لگے۔ ملک کا نظام درہم برہم ہو گیا۔ انگریزوں کے ہندوستان چھوڑ دینے کے بعد صورت حال اور بدل گئی۔ جس کے لئے خود اعلیٰ حضرت میر عثمان علی خاں تیار نہ تھے۔ ریاست میں ہونے والے واقعات سے براہ راست ان کا تعلق نہ رہا۔ یہی حیدرآباد کی بہت بڑی ٹریجڈی تھی۔ جو میر عثمان علی خاں کو بہت مہنگی پڑی۔ آپ ہی کے اطراف جمع بے ایمان، غدار اور غلط رائے دینے والے لوگوں نے جنہیں خود بدولت نے روزی روٹی دی، دربار میں عزت بخشی، ان پر بھروسہ و اعتماد کیا انہوں نے ہی آصف سابع کو دغا دی۔ ۱۹۳۸ء سے ۱۹۴۸ء تک پیش آنے والے واقعات سے آپ سبھی واقف ہیں۔ یہاں ان کی تفصیل میں جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ ایک

ایسی حقیقت ہے جس کی گواہ ماضی کی تاریخ کے وہ اوراق ہیں جن میں میر عثمان علی
 خاں آصف سابع کی رواداری گم ہو کر رہ گئی۔ راجہ نرسنگھ راج عالی کے مطابق اس
 حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ

دکن کو ہے شہ عثمان پہ فخرائے عالی
 ہمیں یہ فخر ہے ان کا کوئی جواب نہیں

حوالہ جات

- ۱۔ شمیم علیم Development in Administration under
H.E.H the Nizam - VII عثمانیہ یونیورسٹی پریس۔ ۱۹۸۴ء ص ۲۸-۲۹
- ۲۔ مولوی سید وقار احمد۔ ادوار خاندان آصفی۔ ماہ نامہ، سفینہ نسواں۔ سالگرہ
نمبر۔ حیدرآباد۔ نومبر ۱۹۲۲ء۔ ص ۱۳
- ۳۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ انشالمنٹ ۴۷۔ لسٹ نمبر ۱۰۔ فرمان مبارک
بتاریخ ۱۵ جنوری ۱۹۲۲ء
- ۴۔ راجہ نرسنگ راج عالی۔ روئیداد جلسہ تہنیت جشن جوبلی مبارک۔ حیدرآباد۔
۱۱ فروری ۱۳۴۶ ف۔ مطابق ۱۹۳۶ء
- ۵۔ رامن راج سکینہ۔ تذکرہ دربار حیدرآباد۔ ترقی اردو بیورو۔ نئی دہلی۔
۱۹۸۸ء۔ ص ۳۰۸
- ۶۔ مملکت آصفیہ۔ مجاہد کن۔ کراچی۔ ۱۹۷۸ء ص ۲۰۷-۲۰۸۔
- ۷۔ حیدرآباد کے قصے، کہانیاں اور روایات، مطبوعہ روزنامہ سیاست۔ حیدرآباد
۱۹۹۴ء۔ ص ۳۴۔
- ۸۔ مانک راؤ ٹھٹھل راؤ۔ بستان آصفیہ۔ جلد سوم۔ مطبع انوار السلام۔ حیدرآباد۔
۱۹۲۰ء۔ ص ۱۳۔
- ۹۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ صیغہ امور مذہبی۔ فرمان مبارک میر عثمان علی
خاں۔ انتظام دیول سیتارام باغ۔ ۱۳۵۸ھ مطابق ۱۹۳۹ء
- ۱۰۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ صیغہ امور مذہبی۔ فرمان مبارک۔ ۱۹۳۹ء
- ۱۱۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ پولیٹیکل ڈپارٹمنٹ۔ حکم میر عثمان علی خاں

- آصف سابع۔ ۲۱ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ مطابق ۸ مارچ ۱۹۱۵ء۔
- ۱۲۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ پولیٹیکل ڈپارٹمنٹ۔ ایچ۔ ای۔ ایچ دی
نظامس گورنمنٹ۔ انسٹانٹ نمبر ۲۔ لسٹ نمبر ۳۔ سریل نمبر ۲۲۶۔
- ۱۳۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ پبلک ورکس ڈپارٹمنٹ۔ انسٹانٹ نمبر ۳۴
لسٹ نمبر ۳۔ سریل نمبر ۸۶۳۔
- ۱۴۔ رئیس احمد جعفری۔ حیدرآباد جو کبھی تھا۔ حسامی بک ڈپو۔ حیدرآباد۔ ۱۹۹۶ء ص ۴۵۴۔
- ۱۵۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ فرمان مبارک آصف سابع۔ ۲۹ جولائی
۱۹۳۳ء انسٹانٹ نمبر ۸۴۔ لسٹ نمبر ۱۔ سریل نمبر ۱۱۹۔
- ۱۶۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ محکمہ امور مذہبی۔ گشتی نمبر ۶۴۔ بتاریخ ۱۳
تیر ۱۳۴۵ ف مطابق ۱۸ مئی ۱۹۳۶ء۔
- ۱۷۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ فرمان مبارک اعلیٰ حضرت۔ ۱۳۴۰ھ مطابق
۷ فروری ۱۹۲۳ء۔
- ۱۸۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز آنر بل سر اکبر حیدری۔ Report on
Modern Hyderabad۔ ص ۱۳۔
- ۱۹۔ شاہان دولت آصفیہ کی سرفرازیاں۔ صدر المہام کی خدمت میں ایک کھلی اور
مخلصانہ یادداشت۔ ۱۳۴۸ ف مطابق ۱۹۳۸ء ص ۲۔ ۳۔
- ۲۰۔ میجر جنرل سیدال احمد ادروس Hyderabad of the seven Loafs
۱۹۹۴ء۔ ص ۱۱۳۔
- ۲۱۔ رئیس احمد جعفری۔ بحوالہ بالا۔ ص ۴۵۵۔
- ۲۲۔ رئیس احمد جعفری۔ بحوالہ بالا۔

- ۲۳۔ راجہ نرسنگھ راج عالی۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۵۔ ۶۔
- ۲۴۔ مملکت آصفیہ۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۲۰۷۔
- ۲۵۔ طیبہ بیگم۔ آصف سابع میر عثمان علی خاں اور ان کا عہد۔ ادارہ ادبیات اردو حیدرآباد۔ ۱۹۹۳ء۔ ص۔ ۱۰۲۔
- ۲۶۔ حیدرآباد کے قصے کہانیاں اور روایات بحوالہ بالا۔ ص۔ ۲۴۔
- ۲۷۔ مملکت آصفیہ۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۱۸۹۔
- ۲۸۔ طیبہ بیگم۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۱۰۳۔
- ۲۹۔ کے۔ کرشنا سوامی مدیراج۔ Pictorial Hyderabad Vol II۔
- چندرکانت پریس۔ حیدرآباد۔ ۱۹۳۴ء۔ ص۔ ۵۳۳۔
- ۳۰۔ ڈاکٹر شیلاراج۔ The Legacy of the Nizam's۔ وانی پرکاش۔ نئی دہلی۔ ۲۰۰۲ء۔ ص۔ ۶۸۔
- ۳۱۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ انسٹانمنٹ نمبر ۸۴۔ لسٹ نمبر ۵۔ سریل نمبر ۴۳۴۔
- ۳۲۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ صیغہ فینانس۔ فرمان مبارک آصف سابع۔ ۱۳۵۸ھ مطابق ۱۹۳۹ء۔
- ۳۳۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ انسٹانمنٹ نمبر ۸۵۔ لسٹ نمبر ۲۔ سریل نمبر ۴
- ۳۴۔ آندھرا پردیش اسٹیٹ آرکیوز۔ صیغہ سیاست۔ فرمان اعلیٰ حضرت میر عثمان علی خاں۔ بتاریخ ۲ جون ۱۹۳۶ء۔
- ۳۵۔ India's Premier Ruling - Theo . La. Touche
- Princes۔ ٹھا کر اینڈ کمپنی۔ بمبئی۔ ۱۹۴۶ء۔ ص۔ ۷۳۔
- ۳۶۔ مملکت آصفیہ۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۵۲۵۔

شاہان آصفیہ اور ہندو مسلم روایات

آصف جاہی دور کی دو سو سالہ تاریخ پر اگر ہم نظر ڈالیں تو پتہ چلے گا کہ ان دو صدیوں میں اہل دکن چاہے وہ کسی بھی مذہب سے تعلق رکھتے ہوں ان کی زندگی کا مرکز و محور آصف جاہی فرمانروا کی ذات ہی رہی۔ ہر فرمانروا نے اپنے اپنے دور حکومت میں کسی نہ کسی وجہ سے انتہائی مقبولیت حاصل کی۔ عموماً دیکھا جاتا ہے کہ حکمران وقت زندگی کے مختلف شعبوں میں جو معیار قائم کر دیتے تھے رعایا بھی اپنے آقا و مالک کی تقلید کو بخوشی حاضر رہتی۔ سبھی اس بات سے واقف ہیں کہ آصف جاہی فرمانرواؤں نے اپنے آپ کو اہل حیدر آباد کی زندگی کے نشیب و فراز، ان کے رنج اور غم اور ان کی خواہشات، ان کی تمناؤں اور آرزوؤں سے جوڑ رکھا تھا۔ رعایا کے سکھ دکھ میں برابر کے شریک رہتے اور ان کے دکھ کو اپنا دکھ سمجھتے۔ اسی رعایا پروری نے بلا تفریق ہر مذہب و ملت کے لوگوں کو ان کا دلدادہ اور گرویدہ بنا دیا تھا۔ رعایا نے شاہان آصفیہ کو اپنی زندگی اور خوشیوں کی پناہ گاہ مان کر زندگی کے آڑے وقتوں میں انہیں کے زیر سایہ پناہ لی اور راحت و تسکین پائی۔

آصف جاہ اول کا شمار، مذہبی، اخلاقی اور سیاسی و فوجی اعتبار سے ہندوستان کے بڑے فرمانرواؤں میں کیا جاتا ہے۔ دکن کی باگ ڈور سنبھالنے کے بعد آپ نے جس تہذیب کی بنیاد رکھی وہ دہلی کی تھی۔ کیونکہ خاندانی اثرات کے علاوہ بچپن ہی سے مغلیہ کلچر اور خاص طور پر شہنشاہ عالمگیر کے سایہ میں پروان چڑھنے سے آپ کی

سیرت پر عمدہ اثرات کا گہرا اثر تھا۔ دہلی کلچر نہ ہی خالص اسلامی کلچر تھی اور نہ ہی خالص مغل اس پر راجپوت اثرات زیادہ نمایاں تھے۔ چنانچہ آصف جاہ نے دانشمندانہ قدم اٹھاتے ہوئے مرہٹوں کے ساتھ تعلقات بڑھانا اور ان کو ساتھ لینا ضروری سمجھا۔ آپ اس بات سے بخوبی واقف تھے کہ ہندو مسلمانوں کا میل جول خود دکنی کلچر کی روایات کا ایک جزو بنا ہوا ہے۔ چنانچہ ملکی معاملات میں آپ نے ہندوؤں کو شامل کرنا شروع کیا۔ دکنی روایات پر عمل کرتے ہوئے لالہ منسارام کو اپنا پیشکار اور معتمد اعلیٰ مقرر کیا۔

اس طرح آصف جاہ اول کے دور حکومت سے ہی یہ روایت بن گئی کہ مدارالمہام ریاست شیعہ مسلمان اور پیشکار ہندو ہوا کرتے تھے۔ یہ سلسلہ آصف جاہ سابع میر عثمان علی خاں کے دور حکومت تک جاری رہا۔

آصف جاہ اول کے دربار میں جو قاعدے اور قانون جاری تھے ان کو ”ضوابط حضور پر نور“ میں لالہ منسارام نے تفصیل سے پیش کئے ہیں۔ آپ نے لکھا ہے کہ ”نظام الملک نے نظم و ضبط کو منظم کرنے کے لئے قواعد مرتب کئے تھے اور چاہتے تھے کہ امرا اور درباری دربار میں شرکت کے دوران ان پر پابندی سے عمل کریں۔ آصف جاہ اول کے ہمراہ کئی ہندو اور مسلمان شمالی ہندوستان سے دکن آئے تھے اور انہوں نے آصف جاہ اول کے ہمراہ کئی لڑائیاں بھی لڑی تھیں وہ اپنے آپ کو نظام کے برابر سمجھتے تھے۔ ان کو وہ تمام مراعات حاصل تھیں جو نظام الملک کو بحیثیت فرمانروا حاصل تھیں۔ ان مراعات میں سبجے ہوئے ہاتھی، مورچھل وغیرہ شامل تھے۔ جب شکر کھیڑا کی جنگ میں فتح حاصل کر کے آصف جاہ حیدرآباد کی طرف بڑھے تو آپ نے دیکھا کہ آپ کے رشتہ دار اور ممتاز امراء تمام مراعات کے ساتھ ہاتھی پر

سوار ہیں۔ اس پر شکوہ جلوس میں نظام اور امراء کے ہاتھی میں امتیاز کرنا دشوار تھا۔ لہذا امراؤں پر چند پابندیاں عائد کی گئیں۔ چنانچہ مغل دربار میں مروج آداب کو لاگو کیا گیا۔ صرف زمینداروں کو اجازت تھی کہ سو سے زائد سوار، پاکی اور نقارہ استعمال کریں۔ ہاتھی کا استعمال صرف شادی بیاہ کے موقعوں تک ہی محدود تھا!

دربار میں شرکت کرنے والے کو ”میردہ“ کے پاس اپنا نام درج کرانا پڑتا تھا۔ نام لکھوانے کا یہ طریقہ ”اسم نویسی“ کہلاتا تھا۔

دربار منعقد کرنے کی روایت نہایت قدیم اور صدیوں سے جاری ہے۔ آصف جاہی حکمرانوں نے اس روایت کو مغل حکمرانوں سے لیا۔ ابتداً دربار صرف سیاسی اغراض کے لئے منعقد ہوا کرتے تھے۔ آصف جاہی حکمرانوں نے اس روایت میں تبدیلی لاتے ہوئے مختلف موقعوں کے علاوہ حکمران وقت کی سالگرہ کے موقع پر بھی دربار منعقد کرنا شروع کیا۔ آصف جاہی فرمانروا چونکہ روادار تھے لہذا ہندو اور مسلمان تہواروں جیسے دسہرہ، بسنت، ہولی، بقرعید اور نوروز پر دربار منعقد کرتے تھے۔ یہ دربار عموماً مغلی دربار کہلاتے تھے۔ درباروں میں روایتی لباس دستار، جامہ، نیمہ، بگلوں اور تلوار لازماً تھا۔ ان درباروں میں فرمانروا کو نذر دینے کا رواج تھا۔

ان درباروں میں اعزازات، خطابات اور دوسرے انعامات مختلف درباریوں، امراء عظام اور معزز روساء کو دیئے جاتے تھے۔ ان کی تقسیم میں مذہب اور ملت کا کوئی امتیاز نہیں تھا بلکہ افراد کی وفاداری اور ان کی کارگزاری کو پیش نظر رکھ کر یہ اعزازات تقسیم کئے جاتے تھے انگریزی دربار کے اختتام پر خود حکمران وقت رزیڈنٹ کو عطر اور پان پیش کرتے تھے۔ آصفیہ دربار کی روایت کے بموجب مدارالمہام یا پیشکار امراء کو ان کے مرتبہ اور حیثیت کے لحاظ سے عطر اور پان پیش

کرتے تھے۔ بعد ازاں مسند کے تکیے ادل بدل کئے جاتے تھے جو اس بات کی طرف اشارہ کرتے تھے کہ دربار کا اختتام ہوتا ہے۔^۲

دربار عموماً رات میں منعقد ہوا کرتے تھے۔ ان درباروں کی شان و شوکت اور تزک بھڑک قابلِ دید ہوتی تھی۔ خاص طور پر میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس کے درباروں کی شان و شوکت، روشنی سے جگمگاتا دربار ہال، کرشل شینڈلیرز، سازندوں کی مدبھری دھنیں عجیب پر لطف نظارہ پیش کرتی تھیں۔ میر عثمان علی خاں چونکہ نہایت سادگی پسند تھے۔ آصف جاہ اول کے نقش قدم چلتے ہوئے دربار نہایت سادگی سے منعقد کرتے تھے انہیں کی روایت کو اپناتے ہوئے آپ نے دربار میں تزک بھڑک منسوخ کر دی تھی۔

تغییراتِ زمانہ، ماحول اور آپسی میل جول نے یہاں کی فضاء ہی بدل دی۔ بتدریج یہاں کی تہذیب میں تبدیلیاں رونما ہونے لگیں اور یہاں کی تہذیب میں انفرادیت نظر آنے لگی۔ آصف جاہ اول نے جس تہذیب کی بنا ڈالی تھی اس میں لوگوں کو متحد کرنے، بھائی چارگی اور اتحاد و رواداری کو بڑھاوا دینے پر زور دیا گیا تھا اس کو نہ صرف بعد کے فرمانرواؤں نے بڑھاوا دیا بلکہ امراء، روساء، اور خود عام شہریوں نے بھی اس کو پروان چڑھانے میں مدد کی۔ اس ریاست کی عمارت امن و آشتی کی بنیاد پر کھڑی تھی۔ مذہبی رواداری اور فرقہ وارانہ ہم آہنگی جیسے مضبوط ستون نے اس کو سہارا دیا تھا۔ جہاں ہندو اور مسلمان ایک جان دو قالب تھے۔ ان کے باہمی اتحاد و اعتماد، میل جول، بھائی چارگی، مذہبی رواداری، پیار و محبت اور ایثار و اخلاص نے انہیں انتہائی قریب کر دیا کہ ہندو اور مسلمان کی تہذیب، زبان، رہن سہن، عادات و اطوار، طرز تعمیر، رسوم و رواج اور آداب اور اخلاق میں یکسانیت

آگئی تھی حیدر آباد میں بھائی چارگی اور یکسانیت کی یہ ایسی نظیر ہے جو ہندوستان کے کسی اور حصہ میں نہیں پائی جاتی۔

پچھلی دو صدی کی تاریخ میں آصف جاہی فرمانرواؤں کا مقام بہت بلند رہا۔ سیاسی انتشار، افراتفری، لوٹ مار، دنگے فساد، اقتدار کی رساکشی، انگریزوں کی بے جا مداخلت کے درمیان جو سب سے بڑا کارہائے نمایاں انجام دیا گیا وہ ان کی رعایا پروری تھی۔ ان کا رعایا کے لئے پیار و اخلاص ایسا تھا کہ سب قوموں کو ایک مضبوط رشتہ میں باندھ رکھا تھا۔ اسی مضبوط رشتہ کی دین یا اس دور کا اہم ورثہ جو موجودہ نسل کو ملا ہے وہ ان سے جڑی ہوئی خصوصی روایات ہیں جو انہیں نمایاں اور ممتاز کرتی ہیں۔ یہ روایات سبق آموز ہیں اور ناقابل فراموش بھی۔ حیدر آباد کے خواص و عوام میں کیا غیر معمولی یکسانیت تھی اور کیا روایات تھیں یہ جاننے کے لئے سب سے پہلے ہم ان کے لباس پر نظر ڈالتے ہیں۔

دکن کے لوگ بھولے بھالے تھے۔ ان کی معاشرت سیدھی سادی تھی دیہاتوں میں عموماً لوگوں کا لباس دھوتی، صدری یا کوٹ، سرخ یا سفید پگڑی تھی۔ سرخ پگڑی مرہٹواڑہ کے ان علاقوں میں پہنی جاتی تھی جو اس وقت حیدر آباد میں شامل تھے علاقہ تلنگانہ میں سفید پگڑی کا رواج تھا۔ علاوہ اس کے کمبل ناگزیر تھا۔ ہندو عورتیں ساڑی چولی اور مسلمان عورتیں لہنگا، چولی اور دوپٹہ کا استعمال کرتی تھیں۔^{۳۱}

آصف جاہی حیدر آباد میں جہاں تک لباس کا تعلق ہے ابتداء میں قطب شاہی اثرات نمایاں رہے۔ آصف جاہ اول نے درباریوں کے لئے خاص لباس تجویز کیا ان میں نیمہ، جامہ اور سبز رنگ کی دستار تھی۔ سرخ یا سبز دستار پہن کر دربار میں آنا منع تھا۔ اسی طرح شال یا مفلر سے سر کو ڈھکنے کی ممانعت تھی۔ ہندو امراء کا لباس علیحدہ ہوا

کرتا تھا۔ انہیں شال، سفید لانی کوٹ، صدری اور دستار کی اجازت تھی، نوک دار جوتے استعمال کر سکتے تھے۔ مسلمان امراء پاتا بوں کا استعمال کرتے تھے اور ہندو امراء چوڑی دار پا جامہ پہنتے تھے۔^۴

نظام الملک آصف جاہ اول کپڑوں کے اقسام، ان کا رنگ، ان کے ڈیزائن اور خاص طور پر اس کی قیمت پر توجہ دیتے تھے۔ آپ کو مسولی پنٹم کے پرنٹڈ کپڑے زیادہ پسند تھے۔ آپ سادہ لیکن خوش وضع کپڑوں کو ترجیح دیتے تھے۔ امراء سلطنت اور اپنے فرزندوں کے کپڑوں میں کوئی فرق پسند نہیں فرماتے تھے۔ آپ کے فرزند ناصر جنگ نے آپ کے خلاف بغاوت کی تھی جس میں انہیں شکست ہوئی اور نظر بند ہونا پڑا تھا۔ آپ کی نظر بندی کے دوران محل کی بیگمات کے اصرار پر آپ کی پسند کے لئے چند ملتان کپڑے بھجوائے گئے تھے ناصر جنگ کو وہ کپڑے پسند نہیں آئے انہوں نے یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ یہ کپڑے اصطبل کے گھوڑوں کے کام آسکتے ہیں ان کے قابل نہیں۔ یہ بات جب آصف جاہ کے علم میں لائی گئی تو آپ نے پہلے وہ رجسٹر منگوا یا جس میں ان کپڑوں کی قیمت درج تھی جو اس وقت آپ زیب تن کئے ہوئے تھے۔ آپ نے دیکھا کہ اس رجسٹر میں کپڑے کی اوسطاً قیمت سات روپیہ تھی جبکہ ناصر جنگ کو بھیجے جانے والے کپڑے کی اوسطاً قیمت نو روپیہ تھی۔ اعلیٰ حضرت نے قیمتوں کی دونوں فہرستیں ناصر جنگ کو بھیج دیں۔ اور ناصر جنگ کی سزاء کی میعاد بڑھادی۔^۵

اس واقعہ سے اس بات کا ثبوت ملتا ہے کہ آصف جاہ کی نظر میں سب برابر تھے۔ امیر، غریب اور شہزادے میں کوئی فرق نہ تھا۔

آصف جاہی درباری لباس میں دستار کی بہت اہمیت تھی۔ جو کھڑکی دار، پیٹھا،



ہمہ اقسام کی دستاریں
نواب میر محبوب علی خاں آصف جاہ سادس ہمراہ مہاراجہ کپور تھلہ

۱۸۹۲ء

شاہ نواز خوانی، منصب داری کہلاتی تھیں۔ مختلف خاندانوں میں استعمال کی جانے والی دستاریں اس خاندان کی پہچان تھیں۔ ان دستاروں سے مذہب اور پیشہ کی شناخت میں بھی مدد ملتی تھی۔ دوسرے کی دستار پہننے والے کو نامہذب تصور کیا جاتا تھا۔ پدرانہ شفقت سے محروم لوگ سفید دستار پہنتے تھے جبکہ دوسرے رنگین دستار استعمال کرتے تھے۔ دستاروں کے رنگ الگ ہوا کرتے تھے۔ آصف جاہی دستار کا رنگ زرد تھا اس میں جڑاوی طرہ لگا ہوتا تھا^۱۔ امراء جاگیردار اور اعلیٰ طبقہ کے لوگ خواہ ہندو ہوں یا مسلمان گلابی، لال، سفید اور قرمزی رنگ کی مخصوص خاندانی دستار پہنتے تھے۔ شہر کے عمائدین خواہ ہندو ہوں یا مسلمان، ترکی یا رومی ٹوپی زیب سر کرتے تھے یا پھر سرکاری دستار پہنتے تھے۔ بعد ازاں شملہ، گیکڑی اور مختلف ٹوپوں کا رواج ہوا۔

آصف جاہی دور حکومت میں انگرکھے کا بھی عام رواج تھا۔ انگرکھے سوتی، آغا بانی اور کنچی کے ہوا کرتے تھے۔ اعیان سلطنت کے انگرکھے گھیردار اور ٹخنے تک لمبے ہوتے تھے۔ ہندو اور مسلمان دونوں پہنا کرتے تھے۔ لیکن ان کی شناخت انگرکھے کے ڈیزائن کے فرق سے کی جاتی تھی۔ مسلمانوں کے انگرکھے میں بٹن بائیں جانب اور ہندوؤں کے انگرکھے میں سیدھے جانب ہوا کرتے تھے۔ بڑھائی، سنار، لوہار اور نچلے طبقے کے لوگوں کے انگرکھے کھادی کے ہوتے تھے لیکن لمبائی صرف کمر تک محدود تھی۔ خاص صورتوں جیسے عید، تہوار، شادی بیاہ کے موقع پر لمبے انگرکھے پہننے کا رواج تھا^۲۔

انگرکھے کی ایک اور قسم ڈگلا تھی جو استر دار روئی سے تیار کی جاتی تھی۔ اس کا استعمال صرف موسم سرما میں ہوا کرتا تھا۔ ہندو اور مسلمان امراء اور اعلیٰ طبقہ میں عموماً مروج تھا۔ اوائل عمر میں سر سالار جنگ استعمال کرتے تھے لیکن راجہ گردھاری پرشاد

ہمیشہ ڈگلا زیب تن کیا کرتے تھے۔ آپ کے اس مخصوص لباس کو دیکھ کر ایک رزیڈنٹ نے مذاقاً آپ سے دریافت کیا تھا کہ وہ انگریز عورتوں کا لباس کیوں پہنتے ہیں۔ جس کا جواب بھی راجہ صاحب نے برجستہ دیا کہ یہ لباس صرف عورتوں سے مخصوص نہیں بلکہ آپ کے مرشد اور رہنمائے دین پادری صاحبوں کا بھی ڈریس ہے جس کی ہر وقت تعظیم ہونی چاہیے۔^۹

لباس کے بارے میں حیدرآباد کا مذاق بہت پاکیزہ تھا۔ عموماً لوگ خوش پوشاک تھے اور لباس کی تراش، خراش میں جدتیں کرتے تھے۔ انیسویں صدی کے اختتام سے قبل امور سلطنت میں کئی نمایاں تبدیلیاں رونما ہوئیں۔ روایتی درباری لباس میں بھی تبدیلی لائی گئی۔ نیمہ اور جامے کی جگہ شِروانی، دستار اور بگلوس درباری لباس قرار دیا گیا۔ شِروانی عموماً رنگین جیسے زرد، گلابی، سبز رنگ کی ہوتی تھیں اور انواع اقسام کے کپڑوں جیسے سلک، ساٹن، ہمر، جامہ دار اور ٹوئیڈ سے تیار کی جاتی تھیں۔ شادی کے موقع پر رنگین شِروانی کا استعمال ہوتا تھا۔ دلہا کے لئے کنوایں کی شِروانی ہوتی تھی۔ شِروانی میں عام طور پر چھ یا سات بٹن ہوتے تھے۔ پورے بٹن لگانا کالر کو بند رکھنا تہذیب اور شائستگی کی نشانی تھی کیونکہ کالر کھلا رکھنا معیوب سمجھا جاتا تھا^{۱۰}۔ لباس کا بھی مذہب ہوتا ہے۔ لیکن شِروانی کا یہاں کوئی مذہب نہیں تھا۔ بلحاظ مذہب و ملت پہنی جاتی ہے اسی وجہ سے حیدرآبادی شِروانی اتنی مقبول ہوئی کہ سارے ملک پر چھا گئی۔

ہندو مسلمانوں میں ہمہ اقسام کے پاجامے جیسے تمبان، فیل پایہ، گڑگی، دہرا پاجامہ، ڈھیلا پاجامہ اور چوڑی دار پاجامہ پہننے کا رواج تھا۔ تمبان کا استعمال جامہ کے ساتھ ہوتا جو ڈھیلا ہوا کرتا تھا۔ تمبان مشروع اور کنوایں کے ہوا کرتے تھے۔ فیل



کمل زیورات سے آراستہ ہندو رانی

۱۹۰۸ء

پایہ کھادی سے تیار کئے جاتے تھے۔ حیدر آباد میں دوہرے پاجامے کی ایجاد نواب اقبال الدولہ وقار الملک نے کی تھی^{۱۱}۔

آصفی دور کی عورتیں مغلیہ لباس جیسے ڈھیلا یا تنگ پاجامہ اور کرتی استعمال کرتی تھیں۔ اعلیٰ اور متوسط طبقہ جامہ، پیشواز، دوپٹہ، پاجامہ، کرتا یا لہنگا، کرتی اور دوپٹہ استعمال کرتا تھا۔ ہندوؤں میں ساڑی بلاوز، لہنگے اور دوپٹے کا رواج مروج تھا۔ بتدریج پیشواز کا استعمال کم اور پاجامہ و دوپٹہ کا استعمال زیادہ ہونے لگا۔ شادی شدہ ہندو مسلمان عورتوں کا لباس عموماً ساڑی بلاوز تھا^{۱۲}۔ شادی بیاہ کے موقعوں پر دونوں قومیں کناری کے کپڑے پہنتی تھیں۔ دلہنوں کا لباس، خاص طور پر کناری کا ہوتا تھا۔ سہاگن عورتیں رنگین کپڑوں میں ملبوس رہتیں کیونکہ سفید کپڑے پہننا معیوب سمجھا جاتا تھا جو عموماً بیوہ عورتیں پہنتی تھیں۔

غرض شہر حیدر آباد میں فرمانروائے سلطنت، شاہی خاندان کے افراد، امراء و شرفا اور اہل منصب اور عام لوگوں کے لباس میں یکسانیت تھی۔ بجز کپڑے کی قیمت اور اس کے اقسام۔

حیدر آباد میں خوشنما، خوبصورت اور قیمتی زیورات کے استعمال کا رواج صرف خواتین تک ہی محدود نہیں تھا بلکہ مرصع، طلائی یا نقری زیورات کا استعمال ہندو اور مسلمان مردوں میں مروج تھا جو صرف قطب شاہی فرمانرواؤں کے دور حکومت میں ہی نہیں تھا بلکہ آصف جاہی حکمران بھی زیورات کا استعمال کرتے تھے۔ زیورات کا استعمال اعزاز اور وقار کی نشانی سمجھا جاتا تھا۔ سربراہ مملکت، امراء عظام، جاگیردار، منصب دار، معززین اور عام آدمی بہ وقت دربار، شادی بیاہ، عید و تہوار اور خاص موقع پر زیور پہنتے تھے۔ دربار کے موقعوں پر آصف جاہی فرمانروا درباریوں کو

حسب معمول زیور عطا فرماتے تھے جن میں قابل ذکر سر پیچ، سر پٹی، جیغہ، طرہ، کلغی، آصفی طرہ، کنٹھی، ہار، مالا، بازو بند، بھج بند، نورتن، دست بند اور سمرن تھے۔ جو درباریوں کی حیثیت اور مرتبہ کے مطابق سرفراز ہوتے تھے۔ جواہرت کے ساتھ کبھی خطاب اور کبھی خلعت سے بھی نوازا جاتا تھا۔ سرفرازی زیورات میں کبھی ہندو مسلمان کی تخصیص نہیں تھی^{۱۳}۔

خواتین کسی بھی مذہب سے تعلق رکھتی ہوں زیور کی دلدادہ ہوتی ہیں۔ ہندو اور مسلمان عورتیں خاص طور پر شادی شدہ عورتوں میں زیور زندگی کا لازمی حصہ بن گئے ہیں۔ سر، چوٹی، ماتھے، ناک کان، گلے، بازو، کلائی، پنچہ، کمر، پاؤں اور پاؤں کی انگلیوں کے زیورات کے نام ظاہر کرتے ہیں کہ ان میں زیادہ تر نام ہندی زبان کے ہیں۔ سمجھا جاتا ہے کہ بعض زیورات کے استعمال کا طریقہ ہندوؤں سے سیکھا گیا ہے۔ ان تمام زیورات کا استعمال یکساں طور پر ہندو اور مسلمان عورتیں کرتی ہیں۔ غریب سے غریب افراد بھی اپنی لڑکی کو شادی کے موقع پر بغیر زیور کے وداع نہیں کرتے تھے۔ گلے کا لچھا تو ضرور دیا جاتا تھا۔ دولت مندوں کی بات ہی اور تھی لیکن متوسط طبقہ بھی اس بات کی کوشش ضرور کرتا تھا کہ اپنی لڑکی کو کم سے کم کان، گلے، ہاتھ اور پاؤں کا ایک ایک زیور ضرور دیں بغیر زیور کے لڑکی کو وداع کرنے میں والدین اپنی بے عزتی محسوس کرتے تھے^{۱۴}۔

مسلمانوں میں ڈاڑھی رکھنے کا رواج تھا جبکہ ہندو ڈاڑھی منڈواتے اور مونچھ رکھتے تھے۔ سابق میں ہندو دوران شراذہ اور ماتم کے دنوں میں حجامت نہیں بنواتے تھے۔

ہندو اور مسلمان خواتین میں چوٹی کا رواج عام تھا۔ لیکن ہندو عورتیں جوڑا باندھتی اور پھولوں سے سنواری تھیں۔ بال دھونا، سکھانا، ان میں تیل لگانا، چوٹی

گوندھنا، چوٹی کے آخری سرے میں ہمہ اقسام کی موباف سے پھول بنانا بھی عام تھا۔ ہندو اور مسلمانوں میں کانچ کی چوڑی، منگل سوتر یا لچھا سہاگ کی نشانی سمجھا جاتا تھا۔ ہاتھ میں صرف سونے کی چوڑی پہننا معیوب سمجھا جاتا تھا^{۱۵}۔ نئی چوڑیاں پہنتے وقت چوڑی والی کو پان، سپاری اور نیک دیا جاتا تھا۔ سونی کلائیوں کو خراب تصور کیا جاتا تھا۔

عصر حاضر میں ہی نہیں زمانہ قدیم سے حیدرآباد کی تہذیب میں دسترخوان کی اہمیت بہت زیادہ تھی جو خالص ہندوستانی ہوتا تھا۔ آج کی طرح چھری، کانٹے، چمچے اور نپکن دسترخوان کی زینت نہیں ہوا کرتے تھے۔ مہمان نوازی حیدرآبادیوں کے لئے طرہ امتیاز تھی اور یہاں کی تہذیب کی عظمت کا نشان تھی۔ میزبانی اور مہمان نوازی میں حیدرآبادیوں کا جواب نہیں تھا۔ پکوان بنانا ایک آرٹ ہے۔ حیدرآباد میں ماہر باورچیوں کی کمی نہیں تھی۔ انہوں نے اپنی فنکارانہ مہارت کا ایسا سکہ جمایا تھا کہ آج بھی لوگ ان لوازمات کے ذائقہ کو یاد کر کے محظوظ ہوتے ہیں۔ صاف ستھرے دسترخوان، ان پر چنے انواع اقسام کے لوازمات، روٹی، چٹنیاں، میٹھے ان کو رونق بخشنے والی ہستیاں نہ صرف لذیذ اور خوش ذائقہ کھانوں سے لطف اندوز ہوتیں بلکہ میزبان کے ذوقِ سلیم کی داد بھی دیتی تھیں۔

حیدرآبادی کھانے پینے کے بہت شوقین اور ان کا ذوقِ طعام بہت اعلیٰ تھا۔ آصف جاہی فرمانرواؤں میں افضل الدولہ نظام پنجم کھانے کے بے حد شوقین تھے اور ماشاء اللہ آپ کی خوراک بھی اچھی تھی۔ سرکاری روزنامچہ کے مطابق ناسازی مزاج کی وجہ سے خاص معالجہ آپ کے علاج کے لئے طلب کئے گئے جنہوں نے کیفیت سن کر دوا تجویز کی اور آپ سے پرہیز بھی کرنے کی درخواست کی۔ آصف جاہ

خامس نے حکیم صاحب سے پاؤ لڈو کھانے کی اجازت چاہی۔ حکیم صاحب نے لڈو تناول فرمانے سے منع نہیں کیا۔ دو چار دن بعد جب پھر حضور پر نور اسی بیماری میں مبتلا ہوئے تو حکیم صاحب کو دوبارہ طلب کیا گیا۔ حکیم صاحب معمولی حکیم نہیں تھے انہیں اپنی دواؤں پر کامل بھروسہ تھا وہ اعلیٰ حضرت کی بیماری سے بہت ہی حیران و پریشان ہوئے۔ اثنائے گفتگو آپ نے اعلیٰ حضرت سے عرض کیا کہ انہوں نے غذا میں کیا تناول فرمایا تھا۔ سادگی سے حضور پر نور نے فرمایا بس میں نے وہی پاؤ لڈو ہی کھایا تھا۔ جس کی آپ نے اجازت دی تھی۔ حکیم صاحب حیران تھے سمجھ میں نہیں آ رہا تھا کہ معمولی لڈو بھی بیماری کا سبب بن سکتا ہے۔ انہوں نے اعلیٰ حضرت سے لڈو دیکھنے کی خواہش ظاہر کی۔ اعلیٰ حضرت کے حکم پر چاندی کی کشتی میں زرین تورہ پوش سے ڈھک کر لڈو حکیم صاحب کے آگے رکھا گیا۔ لڈو دیکھ کر حکیم صاحب کی آنکھیں پھٹی کی پھٹی رہ گئیں۔ ان کی آگے کشتی میں مغزیات اور اصلی گھی سے تیار کیا گیا چھ سیر کا لڈو رکھا تھا۔ انہیں بادشاہ سے کچھ کہنے کی ہمت نہیں ہوئی کیونکہ یہ آداب شاہی کے خلاف تھا۔ وہ صرف اتنا ہی کہہ پائے کہ آپ نے بجا ارشاد فرمایا حضور نے صرف پاؤ لڈو (جو دیڑھ سیر کا تھا) ہی تناول فرمایا تھا۔ حکیم صاحب کی بات پر آصف جاہ خامس بہت خوش ہوئے اور لڈو مع کشتی حکیم صاحب کے گھر پہنچانے کا حکم دیا۔^{۱۶}

اہل شہر بازار کے کھانے سے زیادہ گھر کے کھانے کو ترجیح دیتے تھے۔ عمدہ قسم کے پکوان کے لیے گھر پر مائیں ہوتی تھیں۔ امراء اور رؤسا کے یہاں ماہر باورچی ہوتے۔ بلا تخصیص امیر و غریب چاول، ترشی اور زیادہ مرچ کھانے کے عادی پہلے بھی تھے اور آج بھی ہیں۔

لباس کی طرح ہندو اور مسلمانوں کے کھانوں میں بھی یکسانیت تھی۔ بریانی،

پلاؤ دیگر لوازمات، اچار، چٹنی، ہمہ اقسام کی روٹیاں اور میٹھوں کو دسترخوان پر چناد کیکھ کر یہ اندازہ لگانا دشوار تھا کہ میزبان ہندو ہے یا مسلمان، پایگاہی امراء، دوسرے مسلمان جاگیردار کے دسترخوان میں اور مہاراجہ کشن پرشاد، راجہ شیوراج یا کوئی اور ہندو گھرانے میں کوئی فرق نہ تھا۔ بالخصوص کایستھوں اور مسلمانوں کے کھانوں میں اتنی زیادہ یکسانیت تھی کہ دونوں میں تمیز کرنا مشکل تھا۔

آصف جاہی دور کی یہ روایت تھی کہ فرمانروائے وقت کے لیے خانساماں ہندو ہوا کرتے تھے۔ میر محبوب علی خاں کے دور حکومت میں ایک دفعہ کمسن شہزادے میر عثمان علی خاں کی تعلیم کے لیے مقرر کردہ ایک استاد نے اعلیٰ حضرت سے عرض کیا کہ خانساماں کی خدمت کے لیے مسلمانوں کے بجائے ہندوؤں کا انتخاب کیوں کیا جاتا ہے۔ ان دنوں راجہ گردھاری پرشاد خانساماں کی خدمت پر فائز تھے۔ بادشاہ سلامت کی نظر میں ہندو اور مسلمان دونوں یکساں تھے۔ آپ کو یہ بات بہت ناگوار لگی۔ لہذا آپ نے استاد سے کہا کہ میرے دربار میں متعصب لوگوں کی جگہ نہیں۔

شکم پور، ہندوستانی قورمہ، شب دیگ، دو پیازہ، سلطانی دال، ٹٹی کباب، سیخ کباب، طوطک، سمو سے، جہازی قورمہ، میتھی مرغ، دالچہ، حلیم، پسندے، نہاری اور بریانی حیدرآباد کے قدیم اور مشہور ترین پکوان ہیں۔ اسی طرح ڈبل کایٹھا، خوبانی کایٹھا، فلاقند، گل فردوس، پورن پوری وغیرہ آج بھی مقبول عام ہیں۔ ناشتہ میں دہی، انڈا، تلا ہوا گوشت، قیمہ پراٹھے، روغنی روٹی اور کچھڑی عموماً کھائی جاتی تھی۔ اس لیے کہا جاتا تھا کہ:

کچھڑی کے ہیں چار یار
قیمہ، پاپڑ، گھی، اچار

اہل حیدر آباد چاول، املی، امباڑہ وغیرہ کے ترش و شدید مرچوں والے سالن کے علاوہ باجرہ یا جوار کی روٹی، دال اور ترکاری کھاتے تھے۔ عام آدمیوں اور خاص کر نچلے طبقہ میں چاکنہ مقبول عام تھا۔ کہتے ہیں ایک مرتبہ ذی مرتبت جمعدار نواب مسلم جنگ کی خواہش پر اعلیٰ حضرت نے آپ کی دعوت قبول فرمائی اور وقت مقررہ پر آپ دعوت میں پہنچ گئے۔ مسلم جنگ نے اپنی دیرینہ آرزو کی تکمیل میں کئی لوگوں کو مدعو کیا تھا۔ گھر کو بہت قیمتی قالینوں اور ساز و سامان سے آراستہ کیا تھا۔ سازندوں اور گانے والوں کا بھی اہتمام کیا تھا۔ دسترخوان پر انواع اقسام کے ان گنت لذیذ کھانے بڑی خوش سلیقگی سے رکھے گئے تھے۔ حضور پر نور ان سارے انتظامات کو دیکھ کر بہت خوش ہوئے آپ نے مسلم جنگ سے دریافت کیا کہ ”میرے کھانے کے لیے کوئی ڈش ہے؟“ مسلم جنگ نے مودبانہ عرض کیا ”حضور جس کسی بھی ڈش کی فرمائش کریں“ مسلم جنگ کی بات سن کر حضور پر نور نے فرمایا ”مجھے چاکنہ چاہئے“ مسلم جنگ کا دسترخوان انواع اقسام کی ڈشوں سے سجا تھا کمی تھی تو فقط چاکنہ کی۔ مسلم جنگ کے چہرہ کا رنگ اڑ گیا۔ ساری محفل پر سکتہ کا سا عالم تھا۔ چاکنہ غریبوں کی ڈش ہے دولت مند اور امیر کے دسترخوان کی زینت کیسے بن سکتی تھی۔ مسلم جنگ جن کا چہرہ حضور پر نور کی آمد پر فخر سے دمک رہا تھا منہ لٹکائے شرمندگی سے کھڑے رہے۔ حضور نے سکوت توڑا فرمایا ”چاکنہ نہیں ہے تو کیا ہوا جو کچھ ہے حاضر کیا جائے“ حضور پر نور نے یہ بات بڑی سادگی سے کہی تھی لیکن آپ کی سادہ لوحی نے مسلم جنگ کو یہ سبق دیا کہ آدمی کو کبھی مغرور نہیں ہونا چاہئے۔^{۱۸}

یہ امر مسلمہ ہے کہ آصف جاہی دور میں ہندو اور مسلمان ایک دوسرے کے بہت قریب آ گئے تھے۔ شادی بیاہ کی رسومات جیسے منگنی، گھوڑا جوڑا، رتجلہ، مہندی،

چوتھی، شب گشت و بازگشت سبھی ملتے جلتے ہیں اگرچہ یہ تمام رسومات ہندو ہیں لیکن دونوں قوموں کے آپسی میل جول اور بھائی چارگی کے باعث جب ایک تہذیب دوسرے پر اثر انداز ہوئی تو مسلمانوں نے ان رسومات کو اپنالیا^{۱۹}۔ یہ تمام رسومات امراء، روسا اور شرفاء کے گھرانوں میں ہی مروج نہیں تھیں بلکہ متوسط اور غریب طبقہ بھی ان کا پابند تھا۔ شان و شوکت اور پیسے کی فراوانی امیری اور غریبی کو بائنتی ضرور ہے لیکن غریب ہندو اور مسلمان اپنی خوشی کا اظہار اپنی حیثیت اور حدوں میں ہی کیا کرتے تھے۔

تورہ بھیجنا، پھول کے ہار اور پاندان پیش کرنے کا رواج حیدر آباد کے امراء اور جاگیردار و منصب دار گھرانوں میں رائج تھا۔ تورہ کی تقسیم صرف مسلمان، اعلیٰ طبقہ ہی کیا کرتا تھا۔ لیکن اس کی تقسیم میں امیر و غریب کی تفریق نہیں تھی۔ صاحب خانہ کی حیثیت کے مطابق دو سے اکیس ڈش کا تورہ تقسیم ہوتا تھا۔ خوش قسمتی سے تورہ کسی غریب کے گھر پہنچ جاتا تو اس گھر میں عید ہو جاتی تھی۔

آصف جاہی دور کے مسلمانوں میں شادی بیاہ کی طرح بچے کی پیدائش پر ہونے والے رواجوں جیسے چوماسہ، ستوانسہ، نوماسہ اور بچے کی پیدائش، چھٹی، مونڈن، نام رکھائی، کھیر چٹائی، سالگرہ، بسم اللہ خوانی، ناک اور کان چھیدائی وغیرہ سب رسومات جو ہندوؤں کے تھے آج بھی مروج ہیں۔

آصف جاہی دور میں یہ بھی روایت ہے کہ خوشی کی مواقع جیسے شادی بیاہ، بچے کی پیدائش، سالگرہ وغیرہ پر نوبت، روشن چوکی، طاشہ مرفہ، بینڈ، قوالی اور مراثنیوں کے گانوں سے محفلیں جتنی تھیں۔ اس کا رواج ہندو اور مسلمان دونوں میں تھا۔ نوبت بجانے والے عموماً مسلمان ہوتے اور روشن چوکی بجانے والے ہندو ہوتے تھے۔^{۲۰} ہندو

گھرانوں میں شادی کے موقع پر نوبت بجانے سے قبل اس کی پوجا کرتے ہیں۔ قوال اپنی قوالی سے مردانے میں محفلوں کو محفوظ کرتے تھے تو مراثنیں زنانے میں گاتی تھیں۔ شاہی محل میں بچے کی پیدائش پر بہت خوشیاں منائی جاتی تھیں۔ وہ گھر کہ وقار میں اضافے کا باعث ہوتا تھا۔ اسی لئے رشتہ داروں اور شاہی محل میں مٹھائی تقسیم کی جاتی تھی۔ آصف جاہی روایت کے مطابق بچہ کی پیدائش کا اعلان توپ داغ کر کیا جاتا تھا۔ امراء عظام اور دوسرے معززین بھی اسی روایت پر عمل پیرا تھے۔

وفات کے بعد ہونے والی رسومات زیارت، دسواں، تیرہویں، چہلم اور برسی سبھی ہندو رواج ہیں لیکن ہندوؤں کی طرح مسلمان بھی ان کے پابند ہیں۔ حالانکہ ان رسومات کا تعلق مذہب اسلام سے نہیں ہے^{۲۱}۔ مغلیہ روایت کو برقرار رکھتے ہوئے آصف جاہی فرمانروا بھی امراء عظام، معززین شرفا، جاگیرداروں اور منصب داروں کو خاندان میں میت ہونے پر بعد پُرسہ سفید شال مرحمت فرماتے تھے^{۲۲}۔

قدیم حیدرآباد میں شادی بیاہ، پیدائش اور وفات کے علاوہ یہاں کے ہندو اور مسلمانوں میں کئی ایسے رواج رائج تھے جن پر وہ پابندی سے عمل کرتے تھے۔ دونوں قوموں میں عیادت اور تعزیت کا رواج مختلف انداز میں ہوتا تھا۔ دستور کے مطابق صاحب خانہ کو اخلاقاً بیمار کی عیادت کو آنے والے کو کرایہ دینا ہوتا تھا۔ وفات کے بعد یکشنبہ اور چہار شنبہ کو تعزیت کے لئے نہیں جاتے تھے۔ تجہیز و تکفین میں بغیر کسی فرق اور عمر کا لحاظ کئے لوگ آمادہ ہو جاتے تھے۔ بعض ہندو اور مسلمان گھرانوں سے جس مکان میں رحلت ہوئی ہو اس خاندان کے دیگر افراد کے لئے کھانا بھیجا جاتا تھا یہ روایت آج بھی جاری ہے^{۲۳}۔

آصف جاہی دور کی ایک روایت تھی کہ جب کبھی میت کا جلوس سڑک سے گذر

رہا ہوتا ہندو اور مسلمان ضرور کا نہا دیتے تھے۔ یہ نہیں دیکھا جاتا تھا کہ میت کس کی ہے اور اس کا تعلق کس مذہب اور طبقہ سے ہے۔ اس کی ایک عمدہ مثال میر محبوب علی خاں آصف جاہ ششم تھے^{۲۴}۔

بادشاہ کی شخصیت، طرز عمل، اخلاق اور ان کے رویہ کا اثر ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ چنانچہ آصف جاہی حکمرانوں نے ان پر خاص توجہ دی اور اپنے طرز عمل اور اخلاق سے عام لوگوں کے دلوں میں جگہ بنالی۔ شاہی دربار کے آداب اور نشست و برخاست اور شاہی طور طریقوں میں اسلامی اخلاقی اور ہندو سماجی آداب کے اثرات مشترکہ طور پر پائے جاتے ہیں۔ جنہوں نے درباریوں پر اپنے دیرپا نقوش چھوڑے ہیں۔ آصف جاہ اول کے دربار سادگی، کفایت اور آداب و اخلاق کی ترجمانی کرتے تھے۔ نظام علی خاں نے ہندو اور مسلمانوں میں میل جول پر زور دیا۔ سکندر جاہ نے ناصرف ہندوؤں کو بڑی خدمات پر مامور کیا بلکہ ہندوؤں کے مذہبی معاملات میں بھی دخل نہیں ہوئے انہیں ہندو عقائد پر بھروسہ تھا اپنے رویہ سے کسی ہندو کے مذہبی عقائد کو ٹھیس پہنچانے کی کبھی کوشش نہیں کی۔ آپ کے دور میں ایک کمندان جھام سنگھ تھے جن کے تحت گھوڑ سوار فوجی دستے تھے۔ جھام سنگھ کو عربستان سے گھوڑوں کی خریداری اور نگہداشت سونپی گئی تھی۔ اس کام کی انجام دہی کے لئے ایک بڑی رقم آپ کی تحویل میں دی گئی تھی۔ جھام سنگھ نے سرکاری رقم سے ایک بالاجی کے مندر کی تعمیر کروائی جو آج بھی مندر جھام سنگھ کے نام سے مشہور ہے^{۲۵}۔ اس مندر کے داخلے کے دروازے پر گھوڑوں کی مورتیاں نصب ہیں۔ سکندر جاہ کو جب اس بات کا علم ہوا تو انہوں نے ناراض ہونے یا انہیں سزا دینے کی بجائے مندر کی تعمیر میں لگائی گئی رقم معاف کر دی۔ جھام سنگھ کی نیت صاف تھی اس نے اگرچہ کہ سرکاری رقم کا

استعمال کیا تھا لیکن یہ رقم اس نے اپنے ذاتی عیش و طرب کے لئے استعمال نہیں کی تھی۔ اور نہ ہی غلط کاموں میں اس کا استعمال ہوا تھا۔ جہام سنگھ نے سرکاری رقم کو اچھے مقصد اور نیک ارادے سے استعمال کیا تھا۔ سکندر جاہ نے اپنی فراخ دلی اور وسیع القلمی کا ثبوت دیتے ہوئے رواداری کی روایت کو دہرایا^{۲۶}۔ افضل الدولہ اور ناصر الدولہ بڑے سخی اور غربا پرور تھے۔ ہمیشہ حاجت مندوں کی ضروریات پوری کر دیتے۔ افضل الدولہ اتنے غربا پرور تھے کہ جب بھی ضرور مند کو دیتے تو ایک لاکھ سے کم روپیہ سرفراز نہیں فرماتے تھے۔ محل کے مصاحب اور خدام یہ سوچتے تھے کہ بادشاہ کو یا تو پیسے کی قدر نہیں یا پھر انہیں اس بات کا اندازہ نہیں ہے کہ ایک لاکھ روپیہ کتنا ہوتا ہے۔ اتفاقاً آصف جاہ خامس نے ایک حاجت مند کو ایک لاکھ روپیہ دینے کا حکم دیا۔ مصاحبین نے اس موقع سے فائدہ اٹھا کر ایک لاکھ روپیہ کا ڈھیر حضور پر نور کے آنے کے راستہ میں ڈال دیا۔ افضل الدولہ کے دور حکومت میں سکھ رانج الوقت چاندی کا تھانوں کا چلن نہیں تھا۔ ان کا مقصد یہ تھا کہ محل سے اتنی بھاری رقم کی ادائیگی خیرات کی صورت میں دینے کا جو رواج ہے اس کو ختم کیا جائے۔ جب افضل الدولہ کا گذر ادھر سے ہوا تو روپیوں کا ڈھیر دیکھ کر آپ نے دریافت کیا کہ یہ روپیے کیسے ہیں۔ خادموں نے دست بستہ عرض کیا کہ آپ نے فلاں شخص کو ایک لاکھ روپیہ دینے کا حکم فرمایا تھا۔ یہ ڈھیر انہیں سکوں کا ہے۔ افضل الدولہ نے اس ڈھیر کو دیکھ کر بڑی حیرت سے فرمایا کہ ایک لاکھ روپیہ اتنے تھوڑے ہیں انہیں دو لاکھ کر دو^{۲۷}۔ دادو دہش میں افضل الدولہ کا ثانی نہیں تھا۔ اپنی فراخ دلی کا ثبوت دے کر آپ نے یہ ثابت کر دیا کہ شاہی روایات صرف دکھا دیا تماشے کی غرض سے نہیں ہوتیں بلکہ ان میں صداقت اور سچائی کا فرما ہوتی ہے۔ میر محبوب علی خاں نے اپنے

دور حکومت میں ایسی ان گنت روایتیں قائم کیں ہیں کہ ان کو مختصر سے بیان میں قلمبند کرنا دشوار ہی نہیں ناممکن ہے۔ مملکت آصفیہ حیدر آباد دکن کی عظمت اور اہمیت، خاندان آصفیہ کی درخشندہ روایات کے آخری فرمانروا میر عثمان علی خاں کی فیاضی، داد و دہش، آپ کی ملی اور علمی خدمات، تدبیر و سیاسی بصیرت کے سبب ہی معترف تھے۔ بمبئی کرائیکل نے لکھا تھا کہ اعلیٰ حضرت حضور نظام نے ورنگل کے ایک علاقہ میں ہندو مسلم تنازعہ کا فیصلہ بہت عمدہ اور قابل ستائش طریقہ سے دیا۔ یہ تنازعہ ایک مسجد کی تعمیر کو لے کر تھا۔ حضور پر نور نے دو مسلمان اور ایک ہندو پر مشتمل مجلس مقرر کی تاکہ وہ معاملہ کی تحقیق کرے۔ مجلس کی رپورٹ ہندوؤں کے حق میں تھی۔ اس رپورٹ کے مطابق آپ نے جو فرمان جاری کیا وہ آصف جاہی خاندان کی درخشندہ روایات کے مطابق تھا۔ ”ہم ہندو مسلمان برطانوی ہند میں کیوں نہ ان راہوں پر چلیں اور کیوں نہ اس طریقہ سے اپنے اختلاف کا فیصلہ طلب کریں جو ریاست نظام میں اس قدر کامیاب ہوئے“۔^{۲۸}

بادشاہ کا طرزِ عمل، نظریات، پسند ناپسند اور ان کے رویہ کا اثر بالواسطہ یا بلاواسطہ تمام رعایا پر پڑتا ہے۔ شاہی دربار کے طور طریقے، آدابِ محفل کے دیرپا اثرات مرتب ہوا کرتے ہیں۔ انہیں گہرے اثرات سے متاثر ہو کر حیدر آبادیوں نے قدیم آدابِ معاشرت کو ترجیح دی۔ حیدر آبادی چاہے کسی بھی مذہب اور طبقہ سے تعلق رکھتے ہوں اپنی تہذیب و شائستگی کی وجہ سے کسی بھی مقام پر بہ آسانی پہچان لئے جاتے ہیں۔ حیدر آباد کے آدابِ نشست و برخاست اور شاہی طور طریقوں میں اسلامی اور ہندو آداب کے اثرات مشترکہ طور پر پائے جاتے ہیں۔ بزرگوں، بڑوں اور لائق احترام ہستیوں کا ادب، والدین، استاد، سادھو سنت، مرشد، علماء، بڑے اور

ہم رتبہ لوگوں کی قدر و منزلت کی تعلیم سبھی مذہبوں نے دی ہے۔

جس طرح اسلام میں بزرگوں و بڑوں کی تعلیم واجب ہے، ہندو مذہب بھی سماجی رتبوں کے لحاظ سے آداب و تعظیم کا پابند ہے۔ ہندوؤں میں بھی راجہ، مہاراجاؤں، بزرگ خاندان، ماں باپ، بڑے بھائی، بہن، شوہر، بڑے اور معزز لوگ، حاکم، مذہبی پیشوا، استاد اور محسن کی تعظیم و تکریم لازم قرار دی گئی ہے۔ اظہارِ ادب کے لئے بڑوں کے آگے سر جھکانا اور پیروں کو چھونے کی روایت بھی ہے۔

حیدرآباد میں ہندو اور مسلمان ایک دوسرے کے اتنے قریب آ گئے تھے اور ان میں اتنا میل ملاپ بڑھ گیا تھا کہ ان میں تمیز کرنا دشوار تھا۔ دونوں قوموں نے نہ صرف مسلمہ عقائد، عبادت کے طریقوں اور مذہبی اصولوں کے اثرات کو قبول کیا ہے بلکہ دونوں مذاہب کی اخلاقی تعلیمات نے ان کو متاثر کیا ہے۔ ان سے قطع نظر سیاسی اور درباری طور طریقوں کو اپنانے کی وجہ سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ حیدرآبادیوں نے بلا لحاظ مذہب و ملت عمدہ آداب معاشرت کا انتخاب کیا ہے۔ جس کا اثر ان کی روزمرہ کی زندگی پر نمایاں ہونے لگا تھا۔ بتدریج یہ اثر اتنا غالب رہا کہ حیدرآبادی تہذیب کے مظاہرے میں آداب، نشست و برخاست کو اولین مقام حاصل رہا ہے۔ حیدرآباد میں چاہے ہندو ہوں یا مسلمان، امیر ہوں یا غریب، ادنیٰ ہوں یا اعلیٰ ان عمدہ روایات کے علمبردار نظر آتے ہیں۔

بڑوں کا احترام، بزرگوں کا ادب، چھوٹے بڑوں کی عزت، وشفقت، مہمانوں کا استقبال و پیشوائی، مصافحہ معانقہ، مہمانوں کے رتبہ کے مناسبت سے انہیں لے کر بیٹھنا، مزاج پُرسی، مہمان کی خاطر و تواضع میں کسر نہ رکھنا۔ ان تمام خصوصیات نے حیدرآبادیوں کو ان کی معاشرتی و تہذیبی زندگی میں بلند مقام عطا کیا ہے۔^{۲۹}

دونوں فرقوں میں خواتین کی بھی ویسی ہی تکریم اور پیشوائی ہوتی تھی۔ مردوں کی طرح عورتوں پر بھی بزرگوں کے آگے سر ڈھانکنا، ادب اور انہماک سے ان کی باتیں سننا، بیچ میں کاٹنے یا دخل اندازی کرنے، اونچی آواز میں گفتگو کرنا، زور سے نہ ہنسنا اور پردہ کی پابندی لازم تھی۔ جوان لڑکیوں کی نشست علیحدہ ہوتی تھی، انہیں بڑوں کی محفلوں میں بیٹھنے اور دوران گفتگو دخل اندازی کی اجازت نہیں تھی۔

والدین کے سامنے عروس و نوشہ باہم بات چیت نہیں کرتے تھے۔ بڑوں کے سامنے اپنے بچوں کو گود میں لینا یا پیار کرنا بے شرمی سمجھی جاتی تھی۔ جھوٹ اور ایسی باتوں سے پرہیز کرتے جو گناہ کے دائرہ میں آتی تھیں۔ دوسروں کی شکایت کرنا یا سننا کسی کو نیچا گرانا، ہنسی اڑانا، دوسروں کی برائی کرنا یہ تمام عادتیں برائی کے دائرہ میں آتی تھیں ان سے گریز کرنے اور ان سے دور رہنے کی ہمیشہ کوشش کرتے تھے کیونکہ قدیم لوگ مذہبی، عبادت گزار اور نیک بندے تھے۔

دنیا میں مختلف علاقوں اور قوموں میں سلام کرنے کے الگ الگ طریقے مروج ہیں۔ لیکن حیدرآبادی سلام خاص نوعیت کے اعتبار سے بے حد مشہور ہے۔ حیدرآبادی تہذیب کی انفرادیت میں اس کا مخصوص طریقہ سلام ہے۔ اصل میں حیدرآبادی سلام ایرانی یعنی قطب شاہی سلاطین اور دہلی دربار یعنی مغلیہ تہذیب و تمدن کی یادگار ہے۔

آصف جاہی روایت کے مطابق بادشاہ وقت کے دربار میں حاضر ہوتے ہی خمیدہ ہو کر ہاتھ کو نیچے اوپر لیجا کر سات، نو یا گیارہ مرتبہ سلام کیا جاتا تھا۔ امراء اور جاگیرداروں میں بھی یہی طریقہ مروج تھا۔ جب ایک دوسرے سے ملاقات ہوتی تو خاص انداز سے خفیف سا خم ہو کر ہاتھ کو دو تین بار پیشانی تک حرکت دے کر سلام کیا

جاتا تھا۔ گھر میں چھوٹے بھی جھک کر بڑوں کو سلام پیش کرتے تھے۔ گھر کے ملازمین اور خدام بھی آداب کے پابند ہوا کرتے تھے اور اپنے مالک کو جھک کر سلام بجالاتے تھے۔ گھر کی بہوئیں بھی اس رواج کی پابند تھیں۔ عید و تہوار شادی بیاہ کی تقاریب اور دوسرے خوشی کے موقعوں پر سلام کرنے کا انداز الگ ڈھنگ سے ہوا کرتا تھا۔ اس طریقہ میں چھوٹوں کو لازم تھا کہ بزرگوں کے قریب آ کر سلام کرتے ہوئے اپنی گردن جھکا کر سر کو پیٹ سے لگائیں۔ جو حیدر آباد میں ”پیٹ میں منڈی ڈالنا“ کہلاتا تھا۔ اس طرح کے سلام میں بڑوں کو واجب تھا کہ سر پر ہاتھ رکھ کر دعا دیں اور عورتیں بلائیں لے کر دعائیں دیتی تھیں۔

حیدر آباد میں سلام مختلف ڈھنگ سے کیا جاتا تھا جیسے آداب عرض، بندگی، قدم بوسی، تسلیمات یا صرف آداب۔

ہندو نمستے، نمسکار، دندوت، رام رام، جے رام جی کہتے تھے۔ ان کے علاوہ کاستھوں میں آداب کا طریقہ بھی رائج تھا۔

ہندو اور مسلمانوں کو مذہبی معاملات میں پوری آزادی حاصل تھی۔ مذہبی رواداری کی پالیسی نے ہندو اور مسلمانوں میں اعتماد بڑھایا اور وہ ایک دوسرے سے اور قریب آ گئے۔ آصف جاہی دور کی روایت کے مطابق ہندو عالم، رہنما، پنڈتوں اور پجاریوں کو نہ صرف اعزازات سے نوازا جاتا تھا بلکہ امداد و اعانت بھی جاری تھی۔ چھوٹے بڑے منادر اور مذہبی اداروں کو مالی امداد دی جاتی تھی حکومت کی جانب سے مندروں کی دیکھ بھال کے لئے انعام اور جاگیریں عطا کی جاتی تھیں۔ آخری حکمران میر عثمان علی خاں نے مہابھارت کی اشاعت کے لئے پونا کے بھنڈارکر اور نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کو سالانہ مالی امداد دی تھی۔ جو دس سال تک جاری تھی اور

بعد ازاں مزید جاری رکھنے کے لئے فرمان نکالا تھا^{۳۱}۔

آصف جاہی فرمانرواؤں نے کبھی اپنے پیشروؤں کی قائم کردہ روایات سے تجاوز نہیں کیا۔ ہندو اور مسلم تہوارات پر دربار منعقد کرنا، دیوالی کو دھن لکشمی کی پوجا کرنا^{۳۲} ہولی کے رنگوں میں رنگنا اور بسنت کو بسنتی جوڑے پہننا معمول تھا۔ امراء سلطنت جاگیر و منصب دار بغیر کسی بھید بھاؤ کے ہولی، بسنت اور تلنکرات مناتے تھے۔

حیدر آبادی روایات مختلف مذاہب کے لوگوں کو ایک دوسرے سے قریب لانے میں بڑی حد تک کامیاب رہیں۔ دیوالی اور شب برات کے موقع پر ایک دوسرے کو آتش بازی بھیجنا، خاص اہم تہوار جیسے بقیر عید، ہولی، دیوالی اور دسہرہ پر رشتہ داروں، دوست و احباب، پڑوسی اور نوکر چاکر میں مٹھائی کی تقسیم اسی طرح آم کے موسم میں آم بھیجنے کی روایت برسوں سے جاری ہے^{۳۳}۔

ہم نے دیکھا کہ مذہبی تہوار نہ صرف بھائی چارگی اور میل ملاپ کو بڑھا دیتے ہیں بلکہ ایک دوسرے کے مذہب میں عقیدہ اور احترام کا بھی سبق دیتے ہیں۔ آصف جاہی دور میں ایسی کئی مثالیں ملیں گی جہاں آج بھی ہندو مسلم یکجہتی اور ایک دوسرے کے مذہب کا احترام اور عقیدت کے مظاہرے دیکھنے کو ملیں گے۔ تمدنوں کا سنگم حیدر آباد میں ہر سال محرم کو بڑے جوش و خروش سے منایا جاتا ہے۔ محرم صرف جاگیردار طبقہ اور امراء ہی نہیں مناتے تھے بلکہ ان تقاریب میں بلا تخصیص ہندو بھی حصہ لیتے تھے۔ محرم کے تقاریب میں حصہ لینے کے لئے ہزاروں کی تعداد میں ہندو دیہاتوں سے آ کر بڑی عقیدت اور جوش و خروش سے محرم کے اجتماع میں شامل ہو جاتے تھے^{۳۴}۔

آصف جاہ اول کے عہد حکومت سے ہی عاشور خانے میں زیارت کے لیے



سجے ہوئے ہاتھی پر رونق افروز میر محبوب علی خاں
جلوس بہ موقع عرس مولا علی

جانے اور مجلس میں شرکت کی روایت قائم ہو چکی تھی۔ جس کی پابندی آصف جاہ سابع میر عثمان علی خاں کے دور تک جاری رہی۔ محرم کی دسویں تاریخ کو صبح گیارہ بجے غریبوں میں روٹ اور شربت تقسیم کیا جاتا تھا۔ آصف جاہ سادس کے دور میں عشرہ اول میں روزانہ چالیس سیر کی کچھڑی عاشور خانے میں غریبوں میں تقسیم ہوتی تھی۔ ۸ محرم کو بریانی کھلائی جاتی تھی۔ لیکن میر عثمان علی خاں کی وفات کے ساتھ یہ سلسلہ جاری نہ رہ سکا^{۳۵}۔ غریبوں کو کھانا کھلانے کا بھی رواج تھا۔ جو خاص طور پر خاندان میں میت ہونے پر ہوتا تھا۔ درگا ہوں، پیرومرشد کی مزاروں وغیرہ بارہ وفات اور گیارہویں پر نیاز کی روایت میر محبوب علی خاں کے دور تک جاری رہی^{۳۶}۔ ہندوؤں میں بھی غریبوں کو کھانا کھلانے کا طریقہ رائج تھا۔ ہندو بھی بڑی عقیدت سے نیاز کرواتے تھے۔ آج بھی میرے خاندان کے افراد محبوب سبحانی کی نیاز کراتے ہیں۔ رمضان کے مہینے میں ہندو بھی مسلمانوں کی طرح افطار کی دعوت کیا کرتے تھے۔

درویشوں اور سادھو سنتوں کے پاس حاضری دینے کا رواج آصف جاہی دور سے جاری تھا۔ ہندو اور مسلمان پابندی سے ان کے آستانے پر سر جھکاتے تھے۔ اولیاء کی درگا ہوں پر ہندو بڑی تعداد میں جاتے اور عرس کی تقاریب میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے۔ چنانچہ پہاڑی شریف اور مولاعلیٰ کے عرسوں میں ہندو بڑی تعداد میں شرکت کرتے تھے۔ اسی طرح مسلمان بھی بڑی عقیدت سے سادھو سنتوں کی خدمت میں حاضر رہتے اور بہ موقع جاتے اور میلے میں بڑی تعداد میں حصہ لیتے۔ اس کی عمدہ مثال کیشوگری کی جاترہ ہے جہاں مسلمان امراء اور معززین کے علاوہ بڑی تعداد میں مسلم بھائی شریک ہوتے تھے۔ ہندو اور مسلمانوں کی اولیاء اور سادھو سنتوں سے عقیدت اس بات کا ثبوت ہے کہ عوام الناس پر سادھوؤں اور صوفیوں کی تعلیمات کا



مسرت محل
پرانی حویلی

گہرا اثر تھا۔ کیونکہ ان لوگوں نے اپنی سیدھی سادی تعلیمات سے مل جل کر رہنے کی ترغیب دی تھی۔

اپنے ایک مضمون ”ہندوستان کا ثقافتی اتحاد اور حیدر آباد کا مقام“ میں جناب بی رام کرشنا راؤ نے لکھا ہے ”حضرت خواجہ بندہ نواز کے عرس شریف کا آغاز ایک مقامی ہندو فقیر کی سادھی پرندالگانے کے بعد وہاں سے جو تحفہ تیل اور گڑ آتا تھا اس کو درگاہ پر چڑھانے کے بعد ہوتا تھا“۔ پڑھنے اور سننے میں تو یہ روایت بے کار اور بے معنی لگے گی لیکن اس کی تہ تک پہنچنے کی کوشش کریں تو پتہ چلے گا کہ یہ روایت جو ہندوستان کی ایک بہت بڑے اولیاء کی درگاہ سے جڑی ہے وہ لوگوں کو عقیدت اور یکجہتی کا پیغام دیتی ہے۔

محلوں کا شہر حیدر آباد فن تعمیر میں بے نظیر تھا۔ آصف جاہی دور کے عروج سے لے کر اختتام تک جتنی بھی عمارتیں تیار ہوئیں اس کا طرز تعمیر مشترکہ تہذیب و شائستگی، انسان دوستی، رواداری، بلند معیار، حسین تخیل اور نفاست پسندانہ مزاج کی آئینہ دار ہیں۔ آصف جاہی دور کی تعمیر کردہ عمارتوں میں قابل ذکر پرانی حویلی، مسرت محل، (واقع پرانی حویلی) خلوت مبارک، منجھلی بیگم کی حویلی، رکن الدولہ کاہم، توپ کا سانچہ اور بیسویں صدی میں بننے والی ہائی کورٹ، عدن باغ، دواخانہ عثمانیہ، ٹاون ہال، جوہلی ہال، شفاخانہ چارمینار، کتب خانہ آصفیہ، عثمانیہ یونیورسٹی، سٹی کالج، جودی مسجد، اور دوسری کئی عمارتیں آصفجاہیوں کے ذوق سلیم کا مظہر ہیں، اور بلاشبہ ہمارا مشترکہ تہذیبی ورثہ۔ ان ساری عمارتوں میں ہندو مسلم اور مغربی طرز تعمیر کا امتزاج جھلکتا ہے۔^{۳۸} تعمیرات کے سلسلہ میں دیکھا جائے تو آصف جاہ سابع کا دور مغلیہ سلطنت کی دور شاہ جہانی سے مماثلت رکھتا ہے۔

امراءِ سلطنت کی ڈیوڑھیاں جیسے خورشید جاہ کی ڈیوڑھی، بارہ دری، چندو لال، رائے رایاں کی ڈیوڑھی، آسمان گدھ، بشیر باغ پیلس، ارم منزل، فلک نما پیلس، مال والوں کی ڈیوڑھی، اقبال الدولہ کی ڈیوڑھی، اور کنگ کوٹھی وغیرہ فن تعمیر کے ایسے نمونے ہیں جن کا کوئی ثانی نہیں۔ یہ عالی شان عمارتیں نہ صرف امراء اور روساء کے ذوق سلیم اور نفاست پسندی کی ترجمان ہیں بلکہ یہ عظیم الشان عمارتیں قرونِ وسطیٰ کی ایسی بے مثال یادگار ہیں جو ہندو مسلم اتحاد اور یکجہتی کے گہرے نقوش واضح کرتی ہیں۔^{۳۹}

ہندو امراء اور جاگیردار کی ڈیوڑھیوں اور روساء اور نوابوں کی حویلیوں کے طرز تعمیر میں بھی کافی یکسانیت تھی۔ ان میں سے کئی تو اب باقی نہیں رہیں لیکن ان کی بناوٹ، سجاوٹ ہر چیز سے روایتی تہذیب و شائستگی نکلتی ہے۔^{۴۰}

حیدرآباد کی روادارانہ فضاء کی برقراری میں زبان کے کردار کو کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ یہ حقیقت ہے کہ فارسی کی طرح اردو ادب کی تشکیل اور اس کے فروغ میں ہندو اور مسلمان دونوں نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا^{۴۱}۔ حالانکہ ہندوؤں کی مادری زبان ہندی ہے لیکن اپنے مسلمان بھائیوں کے ساتھ برسوں تک ساتھ رہنے کی وجہ سے انہوں نے اردو زبان کو زیادہ ترجیح دی اور اردو زبان میں طبع آزمائی کی۔ دکن میں اردو زبان کو آج جو مقام حاصل ہے وہ ہندوؤں کی حصہ داری اور شمولیت کے بغیر ناممکن تھا۔ اپنی رواداری کی روایت کو جاری رکھتے ہوئے آصف جاہی فرمانروا خاص کر آصف جاہ سادس اور آصف جاہ سابع نے اردو زبان کی تشکیل اور فروغ میں مسلمانوں کی طرح ہندوؤں کی بھی دل کھول کر سرپرستی کی۔ زبان کسی ایک مذہب کی ملکیت نہیں۔ آزاد ہندوستان میں اگر آصفی روایات کی عمل آوری پابندی

سے ہوگی تو اردو زبان سب قوموں کو مضبوط اور ایک رشتہ میں باندھنے میں ضرور کامیاب رہے گی۔

آصف جاہی دور میں فرمانرواؤں نے اپنے اپنے رویہ سے اپنی رعایا کو نہ صرف اپنے سے قریب رکھا بلکہ ہندو اور مسلمانوں کو بھی ایک دوسرے سے اتنا قریب لا دیا کہ دونوں قومیں زندگی کے ہر پہلو میں ایک دوسرے سے جڑ گئیں۔ کسی تیسرے آدمی کے لئے ان دونوں قوموں کی شناخت مشکل ہی نہیں ناممکن تھی۔ قربت نے دونوں کے رشتہ بہت استوار اور مضبوط کر دیئے تھے۔ حقیقتاً وہ غیر نہیں بھائی بھائی تھے۔ ان کے آپسی میل ملاپ، پیار و محبت اور جذبہ اخلاص سے متاثر ہو کر راجہ نرسنگھ راج عالی نے یہ رباعی قلمبند کی تھی کہ ۔

اہل دنیا بگڑتے جاتے ہیں
ہندو مسلم کے گہرے ناٹے ہیں
سب برادر ہیں غیر عالی کون
یہ بزرگوں سے سنتے آئے ہیں

آصف جاہی حکمرانوں نے اپنے دو سو سالہ دور حکومت میں یہ ثابت کر دیا کہ حیدر آباد میں ہندو اور مسلمانوں کی تہذیب، ثقافت و شائستگی، آئین و نظم حکومت کی ساری صفات اور مغلیہ جاہ و جلال، شان و شوکت، دولت و امارت کی ساری روایات موجود ہیں۔ روایات کا شہر حیدر آباد ملنساری، رواداری اور محبت کی یادگار ہے۔ شاید اسی محبت اور رواداری کا کرشمہ ہے کہ اس شہر کا امن فرقہ وارانہ ہم آہنگی کا نمونہ رہا۔ اپنی اسی مشترکہ تہذیب اور طرز معاشرت کی وجہ سے حیدر آباد شہر چار دانگ عالم میں مشہور اور سر بلند رہا۔ اس کی رواداری بے نظیر ہے اور روایات

درخشندہ ہیں۔ میری دلی تمنا ہے کہ اس شہر میں ایسا کچھ نہ ہو جس سے برسوں سے کھڑی روداری اور روایات کی یہ عمارت ڈھ جائے۔ اس شہر کی تہذیب و شائستگی اور درخشندہ روایات کے وارث حیدر آبادی ہیں۔ شاہانِ آصفی اور ہندو مسلمانوں کی دو سو سالہ قدیم روایات ہمارا قومی ورثہ ہیں ان کو برقرار رکھنا اور ان پر عمل کرنا ہر حیدر آبادی کا اولین فرض ہے۔

حوالہ جات

- ۱۔ لالہ منسارام۔ ضوابط حضور پر نور (فارسی) ۶۲ء۔ ص ۱۱۔ ص ۴۵۔
- ۲۔ ڈاکٹر شیلاراج۔ Portrait of an era, Hyderabad in the days of the Nizams، منرواپریس۔ لندن۔ ۱۹۹۶ء۔ ص ۳۱۔ ۳۳۔
- ۳۔ Imperial Gazettees of India, Provincial series, حیدرآباد۔ کلکتہ۔ سپرنٹنڈنٹ گورنمنٹ پرنٹنگ۔ ۱۹۰۲ء۔ ص ۲۶۔
- ۴۔ لالہ منسارام۔ بحوالہ بالا، ص ۹۔ ۱۰۔
- ۵۔ لالہ منسارام۔ معاصر نظامی۔ فارسی، قلمی مسودہ ص ۹۶۔ ۹۷۔ سیتو مادھوراؤ پگڑی۔ معاصر نظامی۔ انگریزی ٹرانسلیشن۔
- ۶۔ دلاور علی دانش۔ ریاض مختاریہ، اعظم اسٹیم پریس حیدرآباد۔ ۱۹۴۲ء۔ ص ۱۶۳۔ ۱۶۹۔
- ۷۔ ہارون خاں شیروانی۔ تمدنوں کا سنگم حیدرآباد۔ مطبوعہ روزنامہ سیاست، ۱۹۷۸ء۔ ص ۱۵۔
- ۸۔ دلاور علی دانش۔ بحوالہ بالا، ص ۱۷۰۔ ۱۷۱۔
- ۹۔ راجہ نرسنگھ راج عالی۔ درد باقی و درد باقی۔ حیدرآباد۔ سردار پریس۔ ۱۹۲۳ء۔ ص ۳۵۔

- ۱۰۔ مملکت آصفیہ۔ مجبان دکن۔ کراچی۔ ۱۹۷۸ء۔ ص۔ ۳۴۰
- ۱۱۔ نصیر الدین ہاشمی۔ دکنی کلچر۔ لاہور۔ عالیہ پرنٹرس ۱۹۶۳ء۔ ص ۲۸۵
- ۱۲۔ نصیر الدین ہاشمی۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۲۹۶
- ۱۳۔ Chronology of Modern Hyderabad۔ سنٹرل ریکارڈ آفس، حیدرآباد، ۱۹۵۴ء۔ ص ۱۱۹۔
- ۱۴۔ عزیز جنگ۔ تاریخ النواہط۔ عزیز المطابع۔ حیدرآباد۔ ۱۹۰۷ء۔ ص۔ ۱۲۴
- ۱۵۔ نصیر الدین ہاشمی، بحوالہ بالا۔ ص۔ ۲۹۹۔
- ۱۶۔ حیدرآباد کے قصہ، کہانیاں اور روایات، مطبوعات روزنامہ سیاست، حیدرآباد، ۱۹۹۴ء۔ ص۔ ۵۔۴
- ۱۷۔ نصیر الدین ہاشمی، بحوالہ بالا۔ ص ۲۲۶۔ ۲۲۷۔
- ۱۸۔ The Days of the Beloved - Lynton and M.Rajan
یونیورسٹی آف کیلی فورنیا۔ برکلی۔ ۱۹۷۴ء۔ ص۔ ۶۱۔ ۶۲
- ۱۹۔ ہارون خاں شیروانی۔ دکنی کلچر۔ انجمن اسلام اردو ریسرچ سنٹر۔ حیدرآباد۔ ص۔ ۵۲
- ۲۰۔ نصر اللہ خاں۔ تاریخ دکن۔ نول کشور پریس۔ لکھنؤ۔ ۱۸۶۵ء۔ ص ۱۲۶
- ۲۱۔ ہارون خاں شیروانی۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۵۳۔
- ۲۲۔ مانک راؤ وٹھل راؤ۔ بوستان آصفیہ، حصہ دوم۔ انوار السلام پریس۔ حیدرآباد۔ ۱۹۰۹ء۔ ص۔ ۶۲۵
- ۲۳۔ عزیز جنگ۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔
- ۲۴۔ حیدرآباد کے قصہ، کہانیاں اور روایات، بحوالہ بالا۔ ص۔ ۲۴
- ۲۵۔ حیدرآباد کی مشہور عبادت گاہیں۔ درگاہیں اور مذہبی عمارتیں۔ ص۔ ۱۹۔
- ۲۶۔ حیدرآباد کی مشہور عبادت گاہیں۔ ص۔ ۱۹
- ۲۷۔ حیدرآباد کے قصہ کہانیاں۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۵

- ۲۸۔ مملکت آصفیہ۔ جلد دوم۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۵۲۸
- ۲۹۔ ڈاکٹر حمید الدین شرفی۔ تاریخ شہر حیدرآباد۔ مطبوعہ سیاست۔ حیدرآباد۔ ۱۹۹۴ء۔ ص ۷۲
- ۳۰۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۷۳
- ۳۱۔ ڈاکٹر سید داؤد اشرف۔ حاصل تحقیق۔ شگوفہ پبلیکیشنز۔ حیدرآباد۔ ۱۹۹۲ء۔ ص۔ ۸۰
- ۳۲۔ روزنامہ مشیر دکن۔ ۲۴ اکتوبر ۱۹۰۳ء۔ حیدرآباد
- ۳۳۔ جیون یار جنگ۔ کارنامہ سروری۔ مطبوعہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی پریس، علی گڑھ۔ ۱۹۳۳ء۔ ص ۱۳۶-۱۳۷
- ۳۴۔ ویدانتم۔ ٹی A Monograph on Muharram in Hyderabad
- Census of India۔ ۱۹۷۷ء۔ ص۔ ۲۰
- ۳۵۔ راحت عزمی۔ حیدرآباد کا محرم، روزنامہ سیاست، حیدرآباد، ۲۱ دسمبر ۱۹۷۷ء۔ ص۔ ۲۰
- ۳۶۔ Lynton, M. Rajan۔ بحوالہ بالا۔ ص ۷۱-۷۲
- ۳۷۔ بی رام کرشنا راؤ۔ ہندوستان کا ثقافتی اتحاد اور حیدرآباد کا مقام۔ سیاست پبلیکیشنز۔ حیدرآباد۔ ۱۹۷۸ء۔ ص۔ ۱۱۷
- ۳۸۔ ڈاکٹر حمید الدین شرفی۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۷۰
- ۳۹۔ ڈاکٹر حمید الدین شرفی۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۷۰
- ۴۰۔ مملکت آصفیہ۔ بحوالہ بالا۔ ص۔ ۳۳۴
- ۴۱۔ رام بابو سکینہ۔ تاریخ اردو ادب۔ رام نارائن لال۔ الہ آباد۔ ۱۹۲۷ء۔ ص ۱۸۱



ڈاکٹر شیلاراج نے عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد سے اردو اور تاریخ میں ماسٹرس کی ڈگری حاصل کرنے کے بعد تعلیم میں بھی ڈگری حاصل کی۔ انھوں نے شریعتی ناتھی بائی دامودر ٹھاکر سی ویمنس یونیورسٹی بمبئی سے تاریخ میں ڈاکٹریٹ کی ڈگری لی۔ آپ کو تاریخ میں ڈاکٹر (شریعتی) پریم لیلٹھا کر سی ایوارڈ بھی دیا گیا۔

ان کا ریسرچ انیسویں اور بیسویں صدی کے حیدرآباد سے متعلق ہے۔ انھوں نے آصف جاہی دور حکومت میں سماجی، معاشی، تہذیبی اور عام انتظامات کے بارے میں قابل قدر تحقیق کی ہے، جن کی جھلک آپ کے لکھے ہوئے ۲۸ مقالوں میں ملتی ہے جو ادبی رسالوں اور اردو اور انگریزی اخبارات میں شائع ہو چکے ہیں۔

ڈاکٹر شیلاراج کی کتاب ”عہد وسطیٰ کے رجحانات سے عصری رجحانات تک“ Mediaevalism to Modernism میں ۱۸۶۹-۱۹۱۱ء تک جو سماجی، معاشی اور تہذیبی تبدیلیاں ہوئیں ان کا ذکر ملے گا۔ انھوں نے راجہ گردھاری پرشاد محبوب نواز و نت بائی عرف بنسی راجہ کے دو قلمی مخطوطات کا فارسی سے اردو میں ترجمہ کر کے طبع کروایا ہے جن کے نام ”توشہ عاقبت“ اور ”شاہی شادی“ ہیں۔

ان کے علاوہ لندن میں ۱۹۹۶ء میں شائع ہونے والی ان کی کتاب ”ایک عہد کا مرقع“ Portrait of an Era میں نظام کے دربار اور طبقہ اشراف کی جھلک پیش کی گئی ہے۔ اس کتاب میں یہ خاص طور پر واضح کیا گیا ہے کہ انیسویں صدی کا حیدرآباد ہندو مسلم اتحاد اور رواداری کی ایک روشن مثال تھا۔ اس بات کو ذہن نشین رکھتے ہوئے حیدرآبادیوں کو یہ نہیں بھولنا چاہئے کہ تہذیب اور رواداری قومی یکجہتی کے مستحکم ترین ستون ہوتے ہیں۔

ڈاکٹر شیلاراج نے ”مملکت آصفیہ“ کی دونوں جلدوں کا ترجمہ اردو سے انگریزی میں کیا ہے، اس کتاب کو نظامس اردو ٹرسٹ حیدرآباد نے The Legacy of the Nizams کے نام سے شائع کیا ہے۔

اردو ادب اور شعر و شاعری کے ذوق نے انھیں راجہ محبوب راج محبوب کے کلام کو منظر عام پر لانے کی طرف متوجہ کیا جو برسوں سے بیاضوں میں بند پڑا تھا۔ ڈاکٹر شیلاراج نے محبوب راج محبوب کے کلام کو مرتب کیا اور ”دیوان محبوب“ کے نام سے ”نرہری پرشاد چیارنمیل ٹرسٹ کے زیر اہتمام شائع کیا ہے۔